

میراثِ علمی
خانوادہ عمر پور

مقالات مولانا محمد عبد الجبار عمر پوری رحمہ اللہ

البراهین القاطعہ

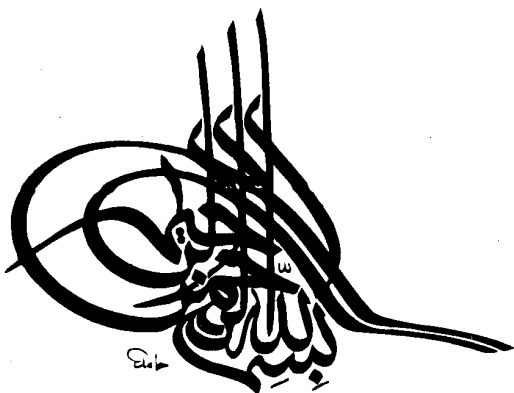
فی ردّ الأنوار الساطعہ

(مسألہ مولود)



دارالحدیث

البراهین القاطعہ فی ردّ الأنوار الساطعہ



میراثِ علمی خانوادہ عمرپور

البراهین القاطعہ

فی ردّ الانوار الساطعہ

(مسألہ مولود)

مقالات مولانا محمد عبد الجبار عمرپوری رحمہ اللہ

دارالحدیث

کتاب کے جملہ حقوق نقل و نشر و اشاعت بحق

دارالاحیاء

محفوظ ہیں

طبع

۱۴۳۰ھ — ۲۰۰۹ء

دارالاحیاء

رحمان مارکیٹ، غزنی سٹریٹ، اردو بازار، لاہور

البدر المین القاطع فی رد انوار ساطعہ

مصنفہ نیر اشراق السنۃ والتوحید فاس البدیعہ والتقلید مولانا مولوی
محمد عبد الجبار صاحب مصنف کتاب صمصام التوحید دام فیوضہم

حب فرمایش نراین واس جنگلی مل تاجران کتب دہلی

در بیان سنہ ۱۹۰۵ء

مطبع افتخار دہلی میں منشی محمد ابراہیم کے اہتمام سے چھپا

۱۹۰۵ء میں طبع شدہ نسخہ کی تصویر

الحق فریق کے الجہد و فریق نے السحر لیکن سیدتی علی غیبی ہے بیان ہی ساتھ ہو گیا کہ علماء
 متبعین سید کے لئے ہے اہلین فریق ہی شک ہیں کہ جن علماء سے ہندوکان ابی کو ہدایت ملی
 ہو وہی آئے رحمت الہی سے ہیں جس طرح آنحضرت صلعم رحمۃ للعالمین میں اسی طرح علماء راست محمدی ہی
 خواجئے والا کے علماء درشتہ الانبیاء ٹھیک و رد فیضان تروی اور ٹھیک نزول جمعہ الہی کے منور ہیں
 علی بدعت کا دلون سے مٹانا اور بجائے انکے قلوب میں سنت و توحید کا کوٹ کوٹ کر بھر دینا اور
 عزائم کے کا دور کر دینا بدون یاوری رحمت الہی ممکن نہیں۔ علماء جب اپنے فرض منصب کے موافق اور
 کتاب سنت کے موافق احکام خداوندی کی پابندی و پالنے کرتے ہیں تو ہی آئے رحمت الہی پر اور جیسے علماء آنحضرت
 نقسانیت۔ خود بخود ہی طہ نشی کی ہدایت کے لوگوں کو متلاشیں آتے ہیں تو ہی غیبی الہی ہے رعایا
 گمراہ صرف اپنے گمراہت میں ڈالے گا اور عالم گمراہ ایک عالم کو نیا کرے گا۔ علماء کا گمراہ ہو کر کتاب سنت کو چھوڑ
 دینا اور بدعتی کچھ فہم انکھ من مواضع جنونی تاویلون اور پھر و ہرج و مرج دلائل سے لہجی خود غرضی اور طبع
 دنیوی کا شہم پر کرنا صرف تو دانے لئے بلکہ مخلوق خدا کے لئے بہت خوفناک ہے کتاب انوار ساطعہ نے اثبات
 مولود و فاضل مولوی عبد المسیح بیدل نے تالیف کی اور بدعت و شرک کی اشاعت کو سہا لگایا۔ اگر خدا تہوی
 سی ہی عقل سے تو مجلس مولود بہت کدائی گہروں بدعتوں پر فائز ہو کر انکو مسجد میں چڑھاتا۔ پہول تہی سوم کرنا
 و ہم ہم جہم کرنا وغیرہ تہی نہیں بلکہ ہنود کی رسم پر کچھ وہی پہلول اور تہہ ہون اور پھر کر تہی میں اور کھسپا کے رسم کے
 روز و سوگند بنا تہی ہیں۔ ایسی بدعتیں اور کھسپا کر ایمان ہیں جنکے نام سے ہماری تہی تہی مذہب اسلام ہوا
 ہوتی ہے لیکن انکسوس کو بدعت پرست علماء کو غم نہیں آتی۔ مذکورہ بالا امر اسم فیجہ و شرک آسینہ
 کے وجود پر از روی اسلام دلائل کا قایم کرنا مردے کی ہڈیوں میں جان ڈالنے کا ارادہ کرنا ہے
 علم ہذا جو تہی خود ہی مردود و مطرود ہے اس کا مردود کرنا ہی مردوری نہیں مگر چونکہ اس کتاب نے
 بدعت پرستوں پر بہت کچھ اثر ڈالا لہذا ایسے مروج پر مردود کا اثبات مردوری سمجھا
 گیا۔ آفرین ہے مولانا مولوی عبد الجبار صاحب مؤلف کتاب مصداق التوحید پر کہ صرف ایک مرد
 قطر میں اس کذب افتراء کے شررا انگیز طوفان اور بدعت و شرک کے بار کو یوں مٹا دیا جیسی ہندوی
 ہند ہی ہوا کے چوکے بادِ سوم کا مٹا دیتے ہیں کتاب کیا ہے کو زہد میں دیا ہے اس مختصر
 دو جزو کے رسالہ میں وہ مسکت اور قطعی دلائل ہیں کہ بدعتیوں کے تمام اعتراضات اور
 دلائل بے بنیاد ہونگے ہیں۔ خدا تعالیٰ مولانا محمد رح کے دل و دماغ میں برکت دی اور کتاب
 بڑا میں قاطعہ کو مقبول فرما کر بدعتیوں کو راہِ راست ہڈائے گا اور سکوا کرے گا میں باریک بین

برقہم کی کتابیں اس سبب لکھیں کہ تاجر کعب ہلی دریا بنگلہ سے بدعت و دیوانی اپیل منگلا۔

1905ء میں طبع شدہ نسخے کی تصویر

حرفِ آغاز

مذکورہ عنوان کے تحت آج سے ایک سو دو سال قبل میرے والد محترم مولانا عبدالغفار حسن رحمانی حفظہ اللہ کے دادا مولانا محمد عبدالجبار نے بتیس صفحات پر مشتمل ایک مختصر رسالہ تحریر فرمایا تھا، جس پر تاریخ طباعت ۱۹۰۵ء رقم ہے اور طالع و ناشر کی حیثیت سے یہ عبارت درج ذیل ہے:

حسب فرمائش نراین داس جنگلی مل تاجران کتب دہلی
مطبع افتخار دہلی میں منشی محمد ابراہیم کے اہتمام سے چھپا۔

اس کتابچہ میں بدعتیوں کے عقائد پر مشتمل ایک کتاب ”انوار ساطعہ“ کی تردید کی گئی ہے، مضمون کی افادیت کی بنا پر اُسے صراطِ مستقیم کے صفحات میں بالاقساط شائع کیا جا رہا ہے۔ چونکہ مذکورہ رسالہ کی زبان تقریباً ایک صدی قبل کی ہے، اس لیے میں نے حتی الامکان پرانے اسلوب بیان کو آسان پیرایہ میں ادا کرنے کی کوشش کی ہے۔ فارسی اور عربی تراکیب کا ترجمہ حاشیہ میں دے دیا گیا ہے، اور جو احادیث یا اقوال حوالہ کے محتاج تھے اُن کے حوالے بھی درج کر دیے گئے ہیں۔ امید ہے مؤلف کا یہ عمل اُن کے اجر و ثواب میں اضافہ کا باعث ہوگا۔

(ڈاکٹر) صہیب حسن

لندن، ربیع الاول ۱۴۲۸ھ

اپریل ۲۰۰۷ء



بسم اللہ الرحمن الرحیم

تمام تعریفیں اللہ معبود واجب الوجود کے لیے ہیں جو اپنی ذات و صفات میں اکیلا ہے، کوئی شے اس کی مثل نہیں۔ وہ سب سے نرالا ہے، دونوں جہان میں اس کا بول بالا ہے، ہر جگہ حاضر و ناظر اور ہر شے کا رکھوالا ہے، ہمیشہ زندہ اور قائم رہنے والا ہے، اپنے بندوں کی دعا، ندا اور فریاد کو سننے والا ہے۔ جو کوئی ان صفات میں غیر کو اس کا شریک سمجھے وہ مردود، شیطان والا اور دوزخ کا نوالا ہے۔

اور درود نامحمد و ذات جامع الکمالات سرور کائنات ﷺ پر جو سیدھی راہ بتانے والا اور اندھیرے میں اُجالا ہے۔ قیامت کو شفاعت کرنے والا اور شربت حوض کوثر دینے والا ہے۔ جو کوئی اس کے قدم بقدم چلا وہی منزل مقصود کو پہنچے والا ہے۔ اور جس نے اس کی راہ نہ پکڑی اس کا دو جگ میں منہ کالا ہے۔ فصلی اللہ علیہ وأصحابہ أجمعین۔

اما بعد!

اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ۝﴾ (الذاریات: ۵۶)

”میں نے جن و انس کو نہیں پیدا کیا مگر عبادت کے لیے۔“

اور اسی مقصد کے لیے انہیں عقل و ہوش عطا فرمایا۔ جو شخص اس کو چہ سے باہر ہے وہ انسانیت سے خارج ہے اور عبادت الہی سنت رسول اللہ ﷺ کی پیروی پر موقوف ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ (آل عمران: ۳۱)

”کہہ دیجئے اے محمد (ﷺ)! (اے مسلمانو!) اگر تم کو اللہ کی محبت کا دعویٰ ہے

تو میری پیروی کرو اور میرے قدم بقدم چلو، اللہ تعالیٰ تم سے محبت کرے گا۔“
اے امت محمدیہ! یہ پندہ غفلت کو گوش ہوش سے نکالو ❶ اور خواب خرگوش سے بیدار
ہو جاؤ کجکول ❷ بدعت کو پھینک کر خوانِ نعمت پر مہمان بن جاؤ۔

❸ زابر از کجکول اہل رائے نتوان لقمہ زد بر در خوانِ رسول اللہ مہمانِ بنم ما
دین کے باغ سے بدعت کے جھاڑ جھنکار کو اکھاڑ پھینکو۔ دانہ سنت کو چن لو، ہماری
حدیث کو دام میں لاؤ۔ قیاس کی بھول بھلیوں میں گم نہ ہو جاؤ۔ طریقہ نبوی کو اپنا شعار بناؤ،
رسم و رواج کی بدچہرہ بڑھیا سے دل نہ لگاؤ۔
بقول مصطفیٰ:

❹ زائیر رزائی دیگران مانند شہود یار مانع گردد از اغیار عاشق را
سنت کے چمکتے دکتے آفتاب سے نور حاصل کرو، بدعت کی تاریک رات کے مسافر نہ بنو۔
❺ چگو نہ ظلمت بدعت زندہ رہ زابر کہ طالع است شب و روز مہر سنت ما
عطر حدیث سے دماغ معطر کرو، اور رائے کے سنڈاس سے خانہ دین کو مت سڑاؤ۔
❻ اگر برکہ پُر کنند از گلاب سگے وردے افتد کند منجلاب
بدعت بڑا آزار ہے، جو کوئی اس کا بیمار ہے اس کا انجام دارالبوار ہے، اتباع سنت نعمت
عظمیٰ ہے جو آستان کا رہین ہے وہ آخرت میں اعلیٰ درجات کا مکین ہے، اہل بدعت طرح
طرح کی چالیں چلتے ہیں، خواہشات نفس کے لیے احادیث بناتے ہیں، رسول اللہ ﷺ پر
بہتان لگاتے ہیں اور تبعین سنت کو لاندہب و غیر مقلد بتاتے ہیں۔

❿ از پے مطلب خود وضع احادیث کنند زایر این مبتدعان مکرونی ساخته اند
لیکن جماعت اہل حدیث دل و جان کے ساتھ سنت کے احیاء اور بدعت کے ازالہ میں
مصروف رہتے ہیں، ان کے شور و غوغا کی طرف بالکل خیال نہیں کرتے۔

❶ ہوش کے کان سے غفلت کی روٹی کو نکال باہر کرو۔

❷ بھیک کا پیالہ۔

ع عرنی تو میندیش از غوغائی رقیبان آوازِ سگاں کم نہ کنند رزقِ گدارا ❶
 ط سرورِ خاطر احباب زائیر از رایی اُست من و تفرج باغِ محدثان تنہا
 اس زمانہ میں بدعت کی بہت کثرت ہے، عوام کو سنت نبوی سے وحشت و نفرت ہے،
 وہ بے چارے کیا کریں جب پیرِ مغان ان کو بہکا دیں۔

ط اذا كان الغراب دليل قوم سيهديهم طريق الهالكين ❷
 بدعتوں کے ہجوم میں آج کل بدعت مولود کا بڑا چرچا ہے اور جہلاء کی رگ میں اس
 کی محبت بسی ہوئی ہے۔ چنانچہ ان دنوں ایک کتابچہ ”انوار ساطعہ“ ❸ نکلا ہے جو درحقیقت
 اوہامِ فاسدہ ہے۔

برعکس نہند نام زنگی کافور

یہ ایک بدعتی کی تحریر ہے، دھوکہ دہی کا نمونہ ہے، بدعت کے لیے میدانِ فراخ کر دیا
 ہے۔ قرونِ ثلاثہ ❹ کی قید کو بالکل اڑا دیا ہے۔ جب اس عاجز نے رسالہ مذکور دیکھا تو بہت
 افسوس ہوا کہ سنت کے پھولوں کو مرجھانے کے لیے چھوڑ دیا گیا ہے اور بدعت کے کانٹوں کی
 باڑ لگائی جا رہی ہے۔

ط پری تہفتہ رُخ و دیو در کہ شہ و ناز بسوخت عقل ز حیرت کہ ایں چہ بوالعجبی اُست
 اگرچہ عاجز کو درس و تدریس میں مشغولیت کی بنا پر اس قدر تحریر کی مہلت نہ تھی لیکن اللہ
 تعالیٰ سے ثواب کی امید کی خاطر اور بدعتیوں کی چال کو ناکام بنانے کے لیے مختصر طور پر جواباً
 یہ تحریر کرتا ہوں۔

اولاً بدعت کی تحقیق کی جاتی ہے اور اس پر شواہد و نظائر کلام فقہاء و محدثین سے پیش کیے

❶ عرنی! تو رقیبوں کے شور و غوغا کی پروا نہ کر کہ کنول کا بھونکنا فقیر کے رزق کو کم نہیں کرتا۔

❷ اگر تو کسی قوم کا راہنما بن جائے تو وہ انہیں ہلاکت کا راستہ ہی دکھائے گا۔

❸ خوب چمکتی روشنیاں۔

❹ قرونِ ثلاثہ۔ آنحضور، صحابہ اور تابعین کا زمانہ۔

جاتے ہیں:

جاننا چاہیے کہ بدعت کی تفسیر میں علماء کی مختلف عبارتیں وارد ہوئی ہیں، اُن کا بیان کرنا موجب طوالت ہے لیکن حدیث کی رو سے اور برہنائے تحقیق یہ معنی معلوم ہوتا ہے کہ بدعت اُس امر کو کہا جاتا ہے جو رسول اللہ ﷺ سے ثابت نہ ہو اور قرونِ ثلاثہ میں بلا تکثیر اس پر عمل درآمد نہ ہوا ہو۔

اب یہاں پر چند احادیث جو کہ اس مضمون پر شاہد ہیں ذکر کرتا ہوں اور ان شاء اللہ انصاف پسند طبائع کے لیے اُن کا بیان قابلِ اطمینان ہوگا۔ ہاں ہٹ دھرم حضرات کے لیے ضخیم سے ضخیم کتابیں بھی ناکافی ہوں گی۔

((عن عرباض بن ساریة قال صلى رسول الله ﷺ ذات يوم ثم أقبل علينا بوجهه فوعظنا موعظة بليغة ذرفت منها العيون ووجلت منها القلوب فقال رجل يا رسول الله كان هذه موعظة مودع فاوصنا فقال أوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة وإن كان عبدا حبشيا فإنه من يعش منكم بعدى فسيرى اختلافا كثيرا فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين، تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ وإياكم ومحدثات الأمور فإن كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة.)) ❶

”حضرت عرباض بن ساریہ سے روایت ہے کہ ایک دن رسول اللہ ﷺ نے ہمارے ساتھ نماز پڑھی، پھر ہماری طرف رخ کیا اور ہمیں ایسی بلیغ نصیحت کی کہ آنکھوں سے آنسو بہہ پڑے اور دل لرز اُٹھے، ایک شخص نے کہا: اے اللہ کے رسول! ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ رخصت کے وقت کی نصیحت ہے تو ہمیں

❶ أحمد، ابوداؤد، ترمذی اور ابن ماجہ۔

وصیت بھی فرمادیں! تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: میں تمہیں وصیت کرتا ہوں کہ اللہ سے ڈرتے رہو اور اپنے امیر کی سمع و اطاعت کرتے رہو، چاہے وہ ایک حبشی غلام ہی کیوں نہ ہو، تم میں سے جو میرے بعد رہے گا وہ بہت کچھ اختلاف ہوتا دیکھے گا، ایسے وقت میں میری سنت اور میرے ہدایت یافتہ راست باز خلفاء کی سنت کو پکڑے رہو، بلکہ دانتوں سے مضبوط تھامے رہو اور نئی نئی باتوں سے بچو، اس لیے کہ ہر نئی بات بدعت ہے اور ہر بدعت گمراہی ہے۔“

((عن عائشة رَضِيَ اللہُ عَنْہَا قَالَ رَسُولُ اللہِ ﷺ: مَنْ اَحْدَثَ فِيْ امْرِئِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْہُ فَهُوَ رَدٌّ)) ❶

”حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”جس نے ہمارے اس کام میں کوئی نئی چیز نکالی جو اس میں نہیں ہے تو وہ مردود ہے۔“

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ تین شخص نبی کریم ﷺ کی ازواج کے پاس آئے اور آپ ﷺ کی عبادت کے بارے میں پوچھنے لگے۔ جب انہیں آپ کی عبادت کے بارے میں بتایا گیا تو انہوں نے اُسے کمتر سمجھا اور یہ کہا کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے برابر کیسے ہو سکتے ہیں کہ اُن کے اگلے اور پچھلے گناہ تو اللہ نے بخش دیے ہیں۔ ان میں سے ایک نے عہد کیا کہ میں رات بھر نماز پڑھوں گا۔ دوسرے نے عہد کیا کہ میں ہمیشہ روزہ رکھوں گا اور تیسرے نے کہا کہ میں کبھی نکاح نہیں کروں گا۔ نبی کریم ﷺ تشریف لائے اور جب آپ کو اس بات چیت کا علم ہوا تو آپ نے ان لوگوں کو بلا کر کہا: کیا تم وہی لوگ ہو جنہوں نے ایسا اور ایسا کہا تھا، لیکن سنو! میں اللہ کی قسم کھا کر کہتا ہوں کہ میں تم سب میں اللہ سے زیادہ ڈرنے والا ہوں، پھر بھی میں روزہ رکھتا ہوں اور افطار بھی کرتا ہوں، نماز پڑھتا ہوں اور سوتا بھی ہوں اور میں عورتوں سے نکاح بھی کرتا ہوں تو جو شخص میری سنت سے بیزار ہو وہ مجھ سے نہیں۔“ (بخاری، مسلم)

اس موضوع پر احادیث کثرت سے ہیں لیکن یہاں پر ان تین احادیث ہی پر اکتفا کیا جاتا ہے۔

احادیث مذکورہ سے دو باتیں معلوم ہوئیں۔ اول یہ کہ بدعت دو قسم کی ہوتی ہے:
 ا: وہ چیز جو اپنی ذات سے نئی نکلی ہوئی ہو، جیسا کہ پہلی حدیث سے معلوم ہوتا ہے۔
 ب: شریعت کے کسی کام میں کمی یا زیادتی کی گئی ہو یا کوئی نئی صورت پیدا کی گئی ہو۔
 دوم: جب کسی مسئلہ میں اختلاف واقع ہو تو اس کے لیے کوئی سنت رسول اللہ ﷺ اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا طریقہ ہے۔ جو چیز سنت نبوی ﷺ اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے طریقہ سے ثابت ہو وہ حق ہے اور جو نہ ثابت ہو وہ باطل ہے۔

مہفل میلاد کے منعقد کرنے میں اہل بدعت اور اہل سنت کا اختلاف ہے، مبتدعین اس کو موجب خیر و برکت اور باعث حصول ثواب سمجھتے ہیں اور اہل حدیث اُسے ”شر الأمور“ محدثاتھا“ میں داخل کرتے ہیں۔ لیکن جب اسے متذکرہ بالا کوئی پر پرکھا گیا تو معلوم ہوا کہ یہ فعل بالکل باطل ہے اور اس پر ثواب کی امید رکھنا بالکل غلط ہے، کیونکہ سلف صالحین سنت نبوی کے عاشق زار تھے۔ آپ کے اوپر جان نثار تھے، کیا وجہ تھی کہ انہوں نے اس اب کو حاصل کرنے کی کوشش نہ کی حالانکہ اس کام کے کرنے کے اسباب بھی موجود تھے اور وہی رکاوٹ بھی نہ تھی، تو پھر یہ کیسے معلوم ہوا کہ یہ فعل باعث خیر و برکت ہے؟ سنت نبویؐ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے طریق کو چھوڑ کر دین میں کسی نئی رسم کا ایجاد کرنا اور پھر اس پر ثواب یا امید رکھنا کفرانِ نعمت نہیں تو اور کیا ہے؟ بلکہ ایسا اعتقاد رکھنا تو اللہ اور اس کے ول ﷺ پر افتراء اور بہتان ہے۔

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا یہ حال تھا کہ جو فعل آنحضور ﷺ سے ثابت ہو جاتا اس کو دل و جان سے قبول کر لیتے اور جو ثابت نہ ہوتا، اُسے چھوڑ دیتے تھے۔ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما چاشت نماز کو بدعت کہتے تھے کیونکہ ان کے نزدیک یہ ثابت نہ تھی حالانکہ یہ عمل قبیح نہ تھا، اور اسے ملق ذکر و عبادت میں شامل کیا جاسکتا تھا۔

تقی الدین ابن دقیق العید، احکام لا اثر میں لکھتے ہیں:

”الا ترى ان ابن عمر قال في صلوة الضحى أنها بدعة لأنها لم يثبت عنده فيها دليل ولم ير إدراجها تحت عمومات الصلاة لتخصيصها بالوقت المخصوص وكذلك قال في القنوت الذي كان يفعلہ الناس في عصره إنه بدعة ولم ير إدراجها تحت عمومات الدعاء وكذلك ما روى الترمذی من قول عبد الله بن مغفل لابنه في الجهر بالبسملة: إياك والحدث، ولم ير إدراجها تحت دليل عام وكذلك ما جاء عن ابن مسعود فيما أخرجه الطبرانی بسنده عن قيس بن حازم قال ذكر لابن مسعود قاصٌ يجلس بالليل ويقول للناس قولوا كذا وكذا فقال أو رايتموه فاخبروني، فاخبروه فجاء عبد الله متقنعا فقال من عرفني فقد عرفني ومن لم يعرفني فأنا عبد الله بن مسعود، تعلمون انكم لأهدي من محمد وأصحابه، او انكم [لمتعلتون بذنب ضلالة، وفي رواية: لقد جئتم ببدة ظلماء او لقد فضلتهم أصحاب] محمد ﷺ علما.“

فہذا ابن مسعود انکر هذا الفعل مع إمكان إدراجها تحت عموم فضيلة الذكر۔^①

”کیا تم نہیں دیکھتے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما چاشت کی نماز کو بدعت کہتے تھے، اس لیے کہ ان کے نزدیک کسی دلیل سے ثابت نہ ہوئی تھی اور انہوں نے اسے مطلق نماز میں شامل نہ کیا کیونکہ یہ ایک خاص وقت کے ساتھ مخصوص ہے۔ ایسے ہی

① ابن دقیق العید: احکام الأحکام۔ باب فضل الجماعة ووجوبها۔ ص ۲۱۲، مطبعة السنة المحمدية، القاهرة ۱۳۷۴ھ۔

قوت کو بدعت کہتے تھے کہ جسے لوگ اُن کے زمانہ میں کیا کرتے تھے اور وہ اسے مطلق دعا میں شامل نہ کرتے تھے۔ اور ایسے ہی جامع ترمذی میں مروی ہے کہ عبد اللہ بن مغفل نے اپنے فرزند کو نماز میں بسم اللہ پکار کر پڑھتے ہوئے دیکھا تو اُن کو منع کیا اور کہا کہ اے بیٹے! دین میں نیا کام مت نکال۔“ اور انہوں نے اس فعل کو کسی عام دلیل میں شامل نہ کیا۔ ایسے ہی طبرانی نے قیس بن حازم سے روایت کی ہے کہ عبد اللہ بن مسعود کے روبرو ایک قصہ گو کا ذکر آیا کہ وہ رات کو بیٹھ کر لوگوں کو طرح طرح کی دعائیں اور وظیفے بتلاتا ہے۔ ابن مسعود نے کہا کہ جب تم اس کو ایسا کرتے ہوئے دیکھو تو مجھے خبر کر دو۔ چنانچہ ایک دن اُن کو جب اس کے آنے کی خبر ملی تو عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ اپنے اوپر چادر لپیٹ کر آئے اور فرمانے لگے کہ جس نے مجھے پہچانا تو وہ مجھے بخوبی جانتا ہے اور جس نے نہیں پہچانا تو وہ جان لے کہ میں عبد اللہ بن مسعود ہوں! کیا تم یہ سمجھتے ہو کہ تم اللہ کے رسول اور اُن کے صحابہؓ سے زیادہ راہِ راست پر ہو، بلکہ تم تو گمراہی میں پڑے ہوئے ہو، تم نے ایک تاریک بدعت کو جاری کر دیا ہے، کیا تم محمد ﷺ کے صحابہؓ سے بھی علم میں بڑھ گئے ہو؟“ اب خیال کرنے کی بات ہے کہ عبد اللہ ابن مسعود نے اس فعل پر انکار کیا حالانکہ اسے عام ذکر الہی میں شامل کرنا ممکن تھا۔“

ایسے ہی نماز میں تلاوت کے لیے کسی ایک سورت کو خاص کر لینا فقہائے احناف کے نزدیک مکروہ ہے۔ ہدایہ میں ہے:

”یکرہ ان یوقت شیء من القرآن بشیء من الصلاة.“ ①

”مکروہ ہے کہ قرآن کی کوئی سورت کسی نماز کے لیے خاص کر دی جائے۔“

تاویٰ عالمگیری میں ہے:

”یکره للإنسان أن يختص لنفسه مكانا يصلى فيه .“^①
 ”انسان کے لیے یہ بات مکروہ ہے کہ مسجد میں نماز پڑھنے کے لیے کوئی جگہ اپنے لیے خاص کر لے۔“

اور صحیح مسلم میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے:

((قال رسول الله ﷺ لا تختصوا ليلة الجمعة بقيام من بين الليالى ولا تخصوا يوم الجمعة بصيام من بين الأيام إلا ان يكون فى صوم يصومه احدكم .))^②

”رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”نہ خاص کرو جمعہ کی رات کو اور راتوں میں سے قیام کے لیے اور نہ خاص کرو جمعہ کے دن کو روزے کے لیے اور دنوں میں سے، بلایہ کہ وہ ان دنوں میں سے ہو جس میں وہ عام طور پر روزہ رکھا کرتا ہو۔“
 امام نووی شرح میں لکھتے ہیں:

”وفى الحديث النهى الصريح عن تخصيص ليلة الجمعة بصلاة من بين الليالى ويومها بصوم كما تقدم وهذا متفق على كراهيته واحتج به العلماء على كراهة هذه الصلاة المبتدعة التى تسمى الرغائب قاتل الله واضعها ومخترعها فإنها بدعة منكورة من البدع التى هى ضلالة وجهالة وفيها منكرات ظاهرة وقد صنف جماعة من الائمة مصنفات نفيسة فى تقبيحها وتضليل مصليها ومبتدعها ودلائل قبحها وبطلانها وتضلل فاعلها اكثر من أن تحصر والله اعلم .“^③

① فتاوى عالمگیری: اردو ترجمہ جلد اول ص ۱۲۱، مترجم سید امیر علی، دارالاشاعت، کراچی ۱۹۸۹ء

② صحیح مسلم، ۳: ۱۵۴، باب کراہیۃ صوم یوم الجمعة، مسند أحمد ۶: ۴۴۴، مسند ابی الدرداء ۲۰.

③ النووی: ۲۰۱۸.

”اس حدیث میں صریح ممانعت ہے کہ جمعہ کی رات کو خاص طور پر قیام کیا جائے یا جمعہ کے دن خاص طور پر روزہ رکھا جائے، اس امر کے مکروہ ہونے پر اتفاق ہے اور اسی دلیل کی بنا پر علماء نے ایک نئی ایجاد کردہ نماز جسے ”رعائب“ کہا جاتا ہے کو بدعت قرار دیا ہے۔ اللہ اس کے بنانے والے اور ایجاد کرنے والے پر لعنت کرے، کیونکہ یہ بدعت اُن منکر بدعتوں میں سے ہے جو کہ گمراہی اور جہالت ہیں۔ علماء میں سے کئی حضرات نے ایسی قیمتی کتابیں لکھی ہیں جس میں بتایا گیا ہے کہ یہ نماز ایجاد کرنے والا اور پڑھنے والا دونوں گمراہ ہیں، اس چیز کے بدعت، باطل اور قبیح ہونے اور اس کے کرنے والے کے گمراہ ہونے پر اتنے دلائل ہیں کہ جن کا شمار نہیں ہو سکتا۔“ واللہ اعلم علامہ شامی رد المحتار میں لکھتے ہیں:

”تنبيه فى الإقتصار على ما ذكر من الوارد إشارة إلى أنه لا يسن الأذان عند إدخال الميت فى قبره كما هو المعتار الآن . وقد صرح ابن حجر فى فتاواه بأنه بدعة وقال من ظن انه سنة قياسا على ندبها للمولود إلحاقا بخاتمة الامر بابتدائه فلم ليصب . وقد صرح بعض علماءنا وغيرهم بکراهة المصافحة المعتادة عقب الصلاة مع أن المصافحة سنة وما ذاك إلا لكونها لم تؤثر فى خصوص هذا الموضع فالمواظبة عليها فيه توهم العوام بإنها سنة فيه ، ولذا منعوا عن الاجتماع للصلاة الرغائب التى أحدثها بعض المتعبدین لأنها لم تؤثر على هذه الكيفية فى تلك الليالى المخصوصة وإن كانت الصلاة هى خير موضوع.“^①

① شامی: رد المحتار.

”جو کچھ آنحضور ﷺ سے وارد ہے اُس پر اقتصار کرنے میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ مردے کو قبر میں داخل کرنے کے وقت اذان کہنا مسنون نہیں ہے، جیسا کہ اس زمانے میں لوگوں کی عادت ہے۔ اور ابن حجر نے اپنے فتاویٰ میں صراحت سے لکھا ہے کہ یہ بدعت ہے اور جس کسی نے اُسے نومولود کے کان میں اذان دینے پر قیاس کرتے ہوئے سنت کہا ہے اور انسان کے خاتمہ کو ابتدا سے مربوط کرنا چاہا ہے تو اس نے بالکل غلط استدلال کیا ہے، ہمارے بعض علماء نے بصراحت لکھا ہے کہ آج کل نماز کے بعد مصافحہ کرنے کا جو رواج چل نکلا ہے وہ مکروہ ہے، حالانکہ مطلق مصافحہ کرنا سنت ہے اور اس کی وجہ بھی یہی ہے کہ خاص اس موقع پر مصافحہ کرنا ثابت نہیں، اس لیے اگر اس فعل کو باقاعدگی سے کیا جائے تو عام لوگ اس وہم کا شکار ہو سکتے ہیں کہ یہ سنت ہے اور ایسے ہی علماء نے صلاة الرغائب ادا کرنے کے لیے جمع ہونے سے منع کیا ہے کہ یہ نماز بعض صوفیہ کی خود ساختہ ایجاد ہے۔ اور خاص خاص راتوں میں مخصوص کیفیت کے ساتھ اس کی ادائیگی سرے سے ثابت نہیں ہے، اگرچہ مطلق نماز خیر ہی خیر ہے۔“

ابو عبد اللہ بن الحاج اپنی کتاب المدخل میں لکھتے ہیں:

”وقد حدثت صلاة الرغائب بعد اربع مائة وثمانين من الحجرة وقد صنف العلماء كتباً في إنكارها وذمها وتسفيه فاعلها ولا تغتر بكثرة الفاعلين لها في كثير من الامصار.“^①

”صلاة الرغائب کا آغاز چار سو اسی ہجری میں ہوا۔ علماء نے ایسی کتب تصنیف کی ہیں جس میں اس نماز کو قابل مذموم اور منکر کہا گیا ہے اور اس کے کرنے والے کو احق قرار دیا ہے، اس لیے اکثر شہروں میں اس کے کرنے والوں کی کثرت کو دیکھ کر دھوکہ نہیں کھانا چاہیے۔“

① ابو عبد اللہ بن الحاج: المدخل.

فجر اور عصر کی نماز کے بعد مصافحہ کرنے کو عز الدین عبد السلام نے بدعت مباح لکھا ہے۔ اور ملا علی قاری اپنی کتاب مرقاۃ میں اُسی کے ذکر میں لکھتے ہیں کہ یہ عمل شوافع اور تناف کے نزدیک مکروہ ہے۔^①

عز الدین کے بعد امام نووی اس کی اباحت کے قائل ہوئے ہیں، لیکن ابن حجر عسقلانی نے فتح الباری میں اور ملا علی قاری نے مرقاۃ میں اس کا رد کیا ہے۔ اسی طرح صاحب درمختار نے نووی ہی کی پیروی کی ہے، لیکن شامی نے رد المحتار میں اس کی تردید کی ہے، چنانچہ المختار کی عبارت درج کر کے نووی کا حوالہ دیتے ہوئے لکھتے ہیں:

”لكن قد يقال إن المواظبة عليها بعد الصلاة خاصة قد يودی الجهلة إلى اعتقاد سنتها في خصوص هذا الموضع وأن لها خصوصية زائدة على غيرها مع أن ظاهر كلامهم أنه لم يفعلها أحد من السلف في هذه المواضع وكذا قالوا بسنية قراءة السور الثلاث في الوتر مع الترك أحياناً لثلاثا يعتقد وجوبها . ونقل في تبیین المحارم عن انه تكره المصافحة بعد اداء الصلاة بكل حال لأن الصحابة ما صافحوا بعد اداء الصلاة ولأنها من سنن الروافض .

ثم نقل عن ابن حجر من الشافعية انها بدعة مكروهة لا أصل لها في الشرع وأنه ينه صاحبها أولا ويعذر ثانيا .

ثم قال: وقال ابن الحاج من المالكية في المدخل انها من البدع وموضع المصافحة الشرع إنما هو عند لقاء المسلم لأخيه لا لأدبار الصلوات فحيث وضعها الشارع لا يضعها فينهى عن ذلك ويزجر فاعله لما أتى به خلاف السنة ، ثم

ملا علی قاری: مرقاۃ.

أطال فی ذالک فراجعہ . ❶

”اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ نماز کے بعد پابندی سے مصافحہ کرنا، جہلاء کو یہ باور کراسکتا ہے کہ اس موقع پر یہ فعل سنت ہے۔ اور یہ کہ دوسرے مواقع کی بہ نسبت اس وقت مصافحہ کرنا زائد خصوصیت کا حامل ہے۔ حالانکہ جو بات بظاہر معلوم ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ ان مواقع پر سلف میں سے کسی نے اسے نہیں کیا ہے۔ اور اسی طرح نماز وتر میں تین مخصوص سورتوں کی تلاوت کو سنت قرار دیا گیا ہے، لیکن اس کے شرط کے ساتھ کہ کبھی کبھی اس سنت کو چھوڑ بھی دیا جائے تاکہ اسے فرض نہ سمجھا جائے۔

تبیین المحارم میں سے نقل کیا گیا ہے کہ نماز کے بعد بہر حال مصافحہ کرنا مکروہ ہے، کیونکہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نماز کے بعد مصافحہ نہیں کیا کرتے تھے اور یہ فعل روافض کی سنت ہے۔

پھر شوافع میں سے ابن حجر کے حوالہ سے لکھا ہے کہ یہ ایک ناپسندیدہ بدعت ہے، جس کی شریعت میں کوئی بنیاد نہیں ہے، اس کے کرنے والے کو پہلے متنبہ کیا جائے اور پھر اُسے سزا دی جائے۔

پھر لکھتے ہیں: مالکیہ میں سے ابن الحاج ”المدخل“ میں لکھتے ہیں کہ یہ بدعت ہے اور شریعت میں مصافحہ کرنا اُس وقت مشروع ہے جب کہ ایک مسلمان اپنے بھائی سے ملاقات کرتا ہے نہ کہ ہر نماز کے بعد، اور چونکہ ایسا کرنے والا شریعت کی بتائی ہوئی جگہ پر یہ کام نہیں کر رہا ہے، اس لیے اُسے روکا جانا چاہیے اور ڈانٹا جانا چاہیے کیونکہ اس نے خلاف سنت کام کیا ہے۔“

صاحب کتاب نے اس موضوع پر طویل بحث کی ہے جو اصل کتاب میں دیکھی جاسکتی ہے اور تراجم الرائق میں مذکور ہے:

”لأن ذكر الله إذا قصد به التخصيص بوقت دون وقت او

شيء دون شيء لم يكن مشروعا ما لم يرد الشرع به.“^①

”اللہ کے ذکر کو جب کبھی وقت یا ہیئت کے ساتھ مخصوص کیا جائے گا تو مشروع

نہ ہوگا الا یہ کہ شرع خود اس کا حکم دے۔“

فقہاء اور محدثین نے اس بات میں بہت کچھ تحریر کیا ہے جو سب کی سب جمع کی جائیں تو ایک ضخیم کتاب بن جائے گی۔

چنانچہ ان کی تحریروں کے مطابق محفل میلاد کا بدعت سیئہ ہونا اتنا واضح ہے جتنا کہ ”نصف النہار کا سورج“ اب ان شاء اللہ انصاف پسند حضرات کو اعتراض کی گنجائش نہ ہوگی۔ ہاں کج فہم اور خن پرور حضرات کی زبان کون روک سکتا ہے۔

انوار ساطعہ کی تردید میں اتنی تحریر کافی تھی لیکن مزید وضاحت کے لیے مؤلف کے چند اقوال کی تردید کی جاتی ہے، تمام اقوال پر بحث کرنا فضول ہے۔^②



اولاً: بدعت کے متعلق جو مؤلف نے خانہ فرسائی کی ہے اس کی تردید کی جاتی ہے۔

قولہ: لاندھیوں اور غیر مقلدوں کا اسی پر عمل ہے کہ وہ خلفائے راشدین کے فعل کو بھی بدعت کہتے ہیں۔

اقول: مؤلف رسالہ، منکرین مولد کو تو متعصب قرار دیتا ہے، وہ اس لیے کہ وہ محفل میلاد کے بارے میں سخت کلمات لکھتے ہیں، اپنے تعجب کی خبر نہیں کہ اہل حدیث کو لاندھب و غیر مقلد بتاتا ہے، کیا انصاف اسی کا نام ہے؟ اور پھر کج فہمی سے اُن پر یہ افتراء کیا جاتا ہے کہ وہ صحابہ کے فعل کو ناجائز کہتے ہیں۔ حاشا وکلا، اہل حدیث کا یہ مسلک نہیں ہے بلکہ وہ یہ کہتے ہیں کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم متبوع مستقل^③ نہیں ہیں۔ یہ صفت رسول اللہ ﷺ کے

① بحر الرائق. ② ۲۵ بحر الرائق.

③ یعنی ان کی پیروی آنحضور ﷺ کی اتباع کی بنا پر ہے نہ کہ مستقل طور پر۔

ساتھ مخصوص ہے کیونکہ آپ معصوم تھے، دین میں خطا اور نسیان سے محفوظ تھے، بخلاف صحابہ کے اُن سے مسائل دینیہ میں خطا اور لغزش واقع ہو جاتی تھی اور باہم وہ ایک دوسرے کی خطا بتا بھی دیا کرتے تھے، اسی وجہ سے وہ حضرات ہر مسئلہ میں شارع کے حکم کے متلاشی رہتے تھے۔ جب حدیث پاتے تھے تو اس کے موافق فتویٰ دیتے تھے اور لوگوں کو آگاہ کر دیتے تھے کہ یہ مسئلہ ہم نے اپنی تحقیق کے مطابق بیان کیا ہے جس کو اس سے بہتر معلوم ہو وہ اس پر عمل کرے۔

اسی سبب سے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے قرآن کے جمع کرنے پر اولاً انکار کیا اور فرمایا:

”کیف تفعلون شیئاً لم یفعله رسول اللہ ﷺ“

”یعنی جو کام کہ رسول اللہ ﷺ نے نہیں کیا اُس کو تم کیوں کرتے ہو۔“

تو جبکہ صحابہ رضی اللہ عنہم کا یہ حال تھا تو ہم کو بطریق اولیٰ کرنا چاہیے اور اس کا یہ مطلب نہیں کہ صحابہ کے افعال ناجائز ہیں، جیسا کہ مؤلف نے سمجھا بلکہ اُن کے نزدیک صحابہ کے اقوال و افعال اس وقت قابل حجت ہیں اور قابل عمل بھی جبکہ حدیث موجود نہ ہو، بہر حال بدعت سے ان کا دور دور تک کوئی تعلق نہیں۔

قولہ: یہ فرقہ مولوی اسماعیل سے بھی تین گنا اوپر چڑھ گیا۔ وہ تو تبع تابعین تک کو ماننے لگے۔

اقول: مولانا محمد اسماعیل صاحب ”ایضاح الحق“ میں جو کہ خاص بدعت کی تحقیق کے لیے تالیف کی گئی ہے فرماتے ہیں:

”و مراد از زمان سابق در مائحن فیہ زمان برکت نشان جناب سید المرسلین و زمان خلفاء راشدین و صحابہ معظمین و تابعین رضوان اللہ علیہم اجمعین است، پس محدث همان چیز است کہ دران از منہ متبرکہ نہ خودش بوجود آمدہ باشد و نہ نظیر آں۔“

”زمان سابق سے مراد کہ ہم جس میں نہیں ہیں وہ برکت کی نشانیوں والا زمانہ جناب سید المرسلین کا اور خلفاء راشدین اور صحابہ کرام کا زمانہ اور تابعین رضی اللہ عنہم کا۔“

ہی کا زمانہ ہے۔ اس لیے محدث (بدعت) وہی چیز ہے جو ان متبرک زمانوں میں نہ ہی خود وجود میں آئی ہو، نہ اُس کی کوئی مثال ہو۔“

اس عبارت سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ زمانہ تبع تابعین اُن کے نزدیک اس باب میں معتبر نہیں ہے۔

قولہ: واضح ہوا کہ متقدمین اور متاخرین میں کسی نے سنت کی یہ تعریف نہیں لکھی کہ سنت وہ شے ہے جو قرون ثلاثہ میں پائی جائے۔

اقول: اگر آنکھیں بند ہیں تو پھر دن بھی رات ہے۔ اس میں قصور کیا ہے بھلا آفتاب کا۔

کشف بزدوی میں مرقوم ہے:

”البدعة الأمر المحدث فی الدین الذی لم تکن علیہ الصحابة والتابعون .“

”بدعت دین میں اُس نئی بات کو کہا جاتا ہے جس پر صحابہ اور تابعین کا عمل نہ ہو۔“

اور شرح مقاصد میں مذکور ہے:

”إن البدعة المذمومة هو المحدث فی الدین من غیر أن یکون فی عهد الصحابة والتابعین ولا دَلّ علیہ الدلیل الشرعی .“

”قابل مذمت بدعت دین میں اُس نئی بات کو کہا جاتا ہے کہ جو صحابہ اور تابعین کے زمانہ میں نہ پائی جاتی ہو اور نہ ہی اُس پر کوئی شرعی دلیل ہو۔“

اور شہاب الدین احمد آفندی بن علی الرومی، مجالس الابرار میں لکھتے ہیں:

”اعلم ان البدعة لها معنیان أحدهما لغوی عامّ وهو المحدث مطلقاً سواء کان من العادات أو العبادات والثانی شرعی خاصّ وهو الزیادة والنقصان بعد الصحابة بغیر إذن من الشارع

لا قولاً ولا فعلاً، لا صريحاً ولا إشارةً۔“

”جان لو کہ بدعت کے دو معنی ہیں، ایک لغت عام کے اعتبار سے اور یہ کہ کوئی نئی شے نکالی جائے، خواہ وہ عادات میں سے ہو یا عبادات میں سے اور دوسری شرعی خاص کہ صحابہ کے بعد دین میں زیادتی یا کمی کی جائے اور اس پر شارع کی طرف سے اذن نہ ہو، نہ ہی قولاً نہ فعلاً، نہ صراحت کے ساتھ اور نہ ہی اشارتاً۔“ اور آفندی اپنی کتاب ”ردّ البدعہ“ میں لکھتے ہیں:

”فی شرعة الإسلام المراد من هذه السنة التي يجب التمسك بها ما كان عليه القرون المشهود لهم بالخير والصلاح والرشاد وهم الخلفاء الراشدون ومن عاصر سيد الخلق ثم الذين بعدهم وقد كانت الصحابة ينكرون أشد الإنكار على من أحدث أمر أو ابتدع ما لم يعهدوه في عهد النبوة كثر ذلك أو صغر، كان في المعاملة أو العبادة أو الذكر۔“

”مراد اس سنت سے جس پر عمل کرنا واجب ہے یہ ہے کہ قرون خیر میں پائی جائے اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سخت انکار کرتے تھے اُس شخص پر جو کوئی نیا کام نکالتا اور جو چیز زمانہ نبوت میں نہ تھی اُسے پیدا کرتا، چاہے وہ چھوٹی بات ہوتی یا بڑی، معاملات سے تعلق رکھتی یا عبادات سے اور یاد کر سے۔“

اور طریقہ محمدیہ میں بھی ایسا ہی مذکور ہے اور محققین کی اس باب میں بہت سی تحریرات ہیں اور جو حوالے پہلے نقل کیے گئے ہیں اُن سے بات بالکل واضح ہو جاتی ہے۔

قولہ: اور فرماتے تھے کہ شاہ ولی اللہ صاحب نے یہ معنی اپنی بعض تصانیف میں لکھے ہیں۔

اقول: شاہ ولی اللہ صاحب ”ازالۃ الخفاء“ میں اس طرح فرماتے ہیں:

”ومما سيدل به على خلافتهم من حديث القرون الثلاثة فقد

اخرج أحمد، عن ابراهيم عن عبيدة السلماني عن عبد الله عن النبي ﷺ انه قال خيركم قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم يخلف قوم تسبق شهاداتهم ايمانهم وايمانهم شهاداتهم. ①

”خلفاء راشدین کی خلافت پر اس حدیث سے بھی استدلال کیا جاسکتا ہے جسے امام احمد بروایت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ لائے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم میں سب سے بہتر میرا زمانہ ہے۔ پھر اُن لوگوں کا جو اس کے بعد آئیں گے، پھر اُن کا جو اُس کے بعد آئیں گے، پھر ایسے لوگ آئیں گے کہ اُن کی قسمیں، اُن کی گواہی سے سبقت لے جائیں گی اور اُن کی گواہیاں اُن کی قسموں سے سبقت لے جائیں گی۔“ ②

شاہ ولی اللہ اس کے بعد رقم طراز ہیں:

”وَبِنَاءِ وَايَسِ اسْتِدْلَالِ بِرُتُوبِيَةِ صَحِيحِ اُسْتِ كِهْ اَكْثَرُ اَحَادِيْثِ شَاهِدِ اَنْتِ قَرْنِ اَوَّلِ اَزْ زَمَانِ هَجْرَتِ اَسْ حَضْرَتِ تَا زَمَانِ وُفَاتِ وِے، قَرْنِ ثَانِيِ اَزْ اِبْتِدَاءِ خِلَافَتِ حَضْرَتِ صَدِيْقِ تَا وُفَاتِ حَضْرَتِ فَارُوقِ، وَ قَرْنِ ثَالِثِ قَرْنِ حَضْرَتِ عُمَاْنِ اُسْتِ وَ هَرِ قَرْنِ قَرِيْبِ بَہْ دَرِ آ زَدَہْ سَالِ اُسْتِ۔“

”اور اس استدلال کی بنیاد قرون ثلاثہ کی صحیح توجیہ پر ہے کہ جس پر احادیث شاہد ہیں اور وہ یہ کہ قرن اول آنحضور ﷺ کی ہجرت سے لے کر آپ ﷺ کی وفات تک ہے اور قرن ثانی حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت کے آغاز سے لے کر حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی وفات تک ہے اور قرن ثالث حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا زمانہ ہے، ان میں سے ہر قرن کی مدت بارہ سال کے قریب ہے۔“

① مسند أحمد ۱: ۴۳۸۔

② یعنی گواہی پر بلائے جانے سے قبل ہی قسمیں اٹھائیں گے یا قسم اٹھوانے سے پہلے ہی گواہی دے ڈالیں گے۔

قولہ: اس حدیث کے حرفوں کے یہ معنی ہرگز نہیں ہیں کہ جو بات یہ تین قرون والے نکالیں وہ سنت ہے۔

اقول: سنت کے لیے دو امر ہونے چاہئیں:
اول: قرون ثلاثہ میں مسلمانوں کے درمیان مروج ہو۔

دوم: اس پر ردّ و انکار نہ پایا جاتا ہو۔

پہلی قید کا یہ فائدہ ہے کہ اگر کسی نے اُس زمانہ میں بطریق ندرت ❶ عمل کیا ہو لیکن اُس کا رواج نہ ہوا ہو اور نہ ہی (عام لوگوں کو) اس کا علم ہوا ہو تو وہ سنت میں داخل نہ ہوگا اور قید دوم کا یہ فائدہ ہے کہ جس فعل پر ردّ و انکار پایا گیا ہے وہ بدعت میں شامل ہوگا۔ محدثین میں سے یہ کوئی نہیں کہتا کہ صرف قرون ثلاثہ میں پایا جانا سنت کے لیے کافی ہے۔

اب وضاحت کی جاتی ہے کہ حدیث مذکور سے یہ معنی بخوبی سمجھا جاسکتا ہے۔ وہ اس طرح کہ جب قرون ثلاثہ میں خیر غالب تھا اور شر بالکل نادر اور پھر بعد میں شر و فساد کا غلبہ ہوا، جیسا کہ ایک حدیث میں کہا گیا:

ثم يفسد الكذب: پھر جھوٹ پھیل جائے گا۔

یہ نہیں کہا کہ ثم يوجد الكذب کہ پھر جھوٹ پایا جائے گا۔ اس لیے کہ جہاں تک جھوٹ کے پائے جانے کا تعلق ہے تو وہ خیر القرون میں بھی پایا گیا ہے تو معلوم ہوا کہ جو امر امور دینیہ میں سے ان تینوں زمانوں میں مروج ہوگا وہ خیر ہوگا اور جو اُن کے بعد جاری ہوگا وہ شر الامور میں داخل ہوگا اور احادیث مذکورہ بالا سے یہ امر بخوبی ثابت ہو چکا ہے کہ اختلاف کے وقت کسوٹی سنت رسول اللہ ﷺ اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا طریقہ ہے۔ اس کی تحقیق ”ایضاح الحق“ میں بخوبی مذکور ہے۔

اور پچھلی امت کے واسطے جو آپ نے لفظ خیر ارشاد فرمایا ہے تو وہ اس وجہ سے کہ ان لوگوں کو ایمان بالغیب حاصل ہوا اور باوجودیکہ انہیں معجزات اور نشانیوں کا مشاہدہ نہیں ہوا مگر

❶ یعنی ایسی بات جو شاذ و نادر کی گئی ہو۔

تب بھی وہ رضا و رغبت سے حلقہ گوش اسلام ہوتے رہے۔ چنانچہ اس جزئی فضیلت کی بنا پر آپ نے اس امت کو خیر فرمایا۔ مگر بہر حال فضیلت پہلے زمانہ کے لوگوں کو ہے۔ یہ آپ نے پچھلوں کی تسلی کے لیے فرمایا ہے۔

((قال رسول الله ﷺ أكرموا أصحابي فإنهم خياركم ثم

الذين يلونهم ثم يظهر الكذب .))^①

”رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میرے صحابہ کا اکرام کرو کیونکہ وہ تم میں سب سے

بہتر ہیں، پھر وہ لوگ جو ان کے بعد ہیں اور پھر جھوٹ ظاہر ہو جائے گا۔“

علامہ تفتازانی نے تلوح میں ایسا ہی تحریر کیا ہے اس وضاحت سے مؤلف کی تحریر ص ۲۶

کا رد ہو گیا۔

قولہ: اولاً یہ کہ مشکوٰۃ میں صحیحین کی حدیث متفق علیہ موجود ہے جس میں لفظ ”کذب“

کا وجود نہیں اور صحیحین کی حدیث نسائی وغیرہ کل محدثین کی احادیث پر مقدم ہوتی ہے۔

اقول: کیا اس قاعدہ پر کل مسائل میں عمل کیا جاتا ہے یا خاص اس مسئلہ میں عمل کیا گیا

ہے۔ اگر کل مواقع ہے تو کیا وجہ ہے کہ مقلدین احناف بہت سے مسائل میں صحیحین کی

حدیث چھوڑ کر سنن اربعہ بلکہ دارقطنی، بیہقی اور طبرانی وغیرہ کی احادیث سے استدلال کرتے

ہیں۔^②

اور اگر خاص اسی مسئلہ میں معمول یہ ہے تو پھر تخصیص کی وجہ بیان کی جائے؟ علاوہ

ازیں صحیحین کی حدیث مقدم اس صورت میں ہوتی ہے جبکہ احادیث میں تعارض پایا جائے اور

یہاں کسی طرح کا تعارض نہیں پایا جاتا۔ یہ محض مؤلف کی کج فہمی ہے۔

① مسند احمد ۱: ۲۶۰۔ بجائے اکرموا کے امنوا استعمال ہوا ہے۔

② مثلاً صحیحین (بخاری اور مسلم) سے یہ ثابت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز میں تکبیر تحریمہ کے بعد یہ دعا پڑھتے تھے: اللهم باعد بيني وبين خطاياي الخ ”اور سنن ابن ماجہ وغیرہ میں ”سبحانك اللهم“ وارہ ہے۔ اب تمام حنفیہ یہاں پر صحیحین کی حدیث چھوڑ کر سنن پر عمل کرتے ہیں اور اس کی دوسری کئی مثالیں اور بھی ہر

قولہ: ثانیاً: اگر تسلیم بھی کر لیں تب بھی اُن کی مراد پوری نہیں ہوتی، اس لیے کہ کذب کے معنی جھوٹ کے ہیں اور بدعت کے معنی نئی بات، پھر کجا جھوٹ بولنا اور کجائی بات۔

اقول: کذب کے معنی خلاف واقع بیان کرنے کے ہیں اور اہل بدعت میں یہ معنی بخوبی پائے جاتے ہیں کیونکہ وہ لوگ یہ کہتے ہیں کہ بدعت دین الہی میں داخل ہے جس کے کرنے سے ثواب حاصل ہوتا ہے اور اللہ کی قربت نصیب ہوتی ہے۔ یہ صریح خلاف واقع ہے کیونکہ اجر و ثواب کا حاصل ہونا شارع کے بیان کیے بغیر حاصل نہیں ہوتا۔

قولہ: ثالثاً یہ کہ محدثین کہتے ہیں کہ بعض حدیثیں کسی حدیث ہی کی شرح ہوتی ہیں۔

اقول: جب کہ صحیحین کی حدیث سے یہ معلوم ہو چکا کہ قرون ثلاثہ کے بعد ایسے اشخاص ہوں گے کہ خیانت اور دروغ گوئی کی عادت ہوگی تو معلوم ہوا کہ وہ شریعت کے بالکل پابند نہ ہوں گے اور نفس کی خواہشات کے تابع ہوں گے۔ پس جب اُن کا یہ حال ہوگا تو جس امر کی طرف اُن کی رغبت اور خواہش ہوگی اس کو ایجاد کریں گے اور اس پر عمل کریں گے اور یہی بات بتانا مقصود تھی۔

قولہ: رابعاً: یہ کہ جس حدیث سے سند پکڑتے ہیں، اس میں تو یہ ہے کہ تین قرن کے بعد جھوٹ پیدا ہوگا، یعنی اُس سے پہلے نہ ہوگا حالانکہ بدعتوں کا وجود عین انہی قرون میں ہوا ہے، یعنی معتزلہ، قدریہ اور مرجیہ جو تمام کے تمام بدعتی فرقے ہیں۔ ❶

اقول: اگرچہ بعض بدعات کا وجود قرون ثلاثہ میں پایا گیا ہے لیکن اس پر ردّ اور انکار بھی ثابت ہے، یعنی دین میں اُس نئی چیز کو بدعت کہا جائے گا جو یا تو قرون ثلاثہ کے بعد ایجاد کی گئی ہو اور یا پھر قرون ثلاثہ میں ظاہر ہوئی ہو، لیکن اُس پر انکار کیا گیا ہو، جیسا کہ پہلے تحریر کیا

❶ **معتزلہ:** وہ فرقہ جو کہ اللہ تعالیٰ کی صفات کی تاویل کرتا ہے۔

قدریہ: وہ فرقہ جو کہ تقدیر کا انکار کرتا ہے، یعنی یہ کہ انسان اپنے ہر فعل میں بالکل آزاد ہے، اللہ تعالیٰ کے ارادہ کا پابند نہیں ہے۔

مرجیہ: وہ لوگ جو یہ اعتقاد رکھتے ہیں کہ ایمان کی موجودگی میں کوئی گناہ نقصان نہ پہنچائے گا۔

جا چکا ہے۔

قولہ: خامساً: یہ کہ بعض علماء نے لکھا ہے کہ قرون ثلاثہ کے بعد یونانیوں کا علم فلسفہ مسلمانوں میں رائج ہوا۔

اقول: جس نے یہ بات بیان کی ہے اُس کی یہ غرض نہیں ہے کہ کذب کی اقسام میں سے صرف اسی ایک قسم (یونانی فلسفہ) کا ظہور ہوگا بلکہ ایک احتمال بیان کیا ہے، لیکن اگر اس کی غرض یہی ہے (کہ صرف یونانی فلسفہ ہی لفظ کذب سے مراد ہے) تو بالکل مردود ہے۔

قولہ: سادساً: جو مطلب یہ لوگ ثابت کرتے ہیں یہ مطلب اس وقت ثابت ہوتا جبکہ حدیث کے لفظ یوں ہوتے: ”ثم لا يظهر إلا الكذب.“ ”ثم سوائے کذب کے اور کچھ ظاہر نہ ہوگا۔“

اقول: جبکہ حدیث سے یہ بات ظاہر ہوئی کہ قرون ثلاثہ کے بعد کذب پھیل جائے گا تو معلوم ہوا کہ غالب اور اکثر اس زمانہ میں شریعت کی مخالفت ہوگی اور موافقت قلیل و نادر، اور زمانہ سابق میں معاملہ برعکس ہوگا کیونکہ آپ نے فرمایا ہے: ثم يفسد الكذب ”یعنی پھر جھوٹ پھیل جائے گا“ اور دوسری روایت کے الفاظ ہیں: يظهر الكذب ”جھوٹ ظاہر ہوگا۔“ یہ نہیں فرمایا کہ ثم يوجد الكذب ”پھر جھوٹ پیدا ہوگا۔“ اگر یہ لفظ ہوتا تو اس میں اعتراض کی گنجائش تھی اور اس لفظ کا ثابت کرنا محال ہے۔ جہاں تک معتزلہ، قدریہ اور مرجیہ وغیرہ کا تعلق ہے اگرچہ قرن ثلاثہ میں پیدا ہوئے لیکن اُن پر ردّ و انکار بھی ہوا ہے اور یہی اُن کے گمراہ ہونے کی دلیل ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ جو جنبی (ناپاک شخص جسے غسل کی حاجت ہو) کے لیے تیمم سے منع فرماتے تھے اُس کی وجہ یہ تھی کہ اُن کو حدیث یاد نہ رہی تھی۔ جن کو یاد تھی وہ اُس پر برابر عمل کرتے تھے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو غلطی پر سمجھتے تھے۔ ایسے ہی یزید وغیرہ کا قصہ جو مؤلف نے بیان کیا ہے محض بے محل ہے کیونکہ ہم اول بیان کر چکے ہیں کہ بدعت وہ ہے جو بغیر ردّ و انکار کے قرن ثلاثہ میں نہ پائی جائے اور جہاں تک مؤلف کی بیان کردہ مثالوں کا تعلق ہے تو اُس پر انکار بخوبی ثابت ہوا اور اس وضاحت سے مؤلف کے

دلائل کا رد ہو گیا۔

آئندہ رسالہ رد بدعات میں لکھتے ہیں:

”اعلم ان اطلاق البدعة غالبا فی القبيحة وهى العمل المحدث فى الدين والسنة ما احتيج إلى احداثه فى الدين لضرورة وهى ذهاب الدين او نقصانه ومثالها كتابة القرآن واعرابه وكتابة الحديث وإخراج قواعد النحو والصرف واصول الفقه واصول الكلام لانها من باب حفظ الدين وهو فرض وكان الاولون يكرهون كتابة الحديث لئلا يشتغل الناس بها عن الحفظ وقالوا حفظوا كما يحفظ ولذا كره ابو بكر رضي الله عنه تصحيف القرآن فى مصحف وقال كيف يفعل شيئا لم يفعله رسول الله ﷺ حتى اشار الصحابة إليه خوفا من تكاسل الناس ومن ان يقع نزاع فى كلمته فلا يرجع اصل يرجع اليه .“

”جان لو کہ بدعت کا اطلاق اکثر مذموم اور قبیح ہوتا ہے، یعنی وہ عمل جو دین میں نیا نکالا جائے۔ اور بدعت حسنہ وہ ہے کہ جس کے نکالنے کے لیے دین میں ضرورت پڑے اور ضرورت یہ ہے کہ دین میں کمی یا زوال کا خوف ہو جیسے قرآن و حدیث کا لکھنا اور اعراب لگانا اور صرف و نحو کے قواعد اور اصول فقہ اور اصول کلام کو نکالنا، اس لیے کہ اس سے دین کی حفاظت ہوتی ہے اور ایسا کرنا فرض ہے اور پہلے لوگ حدیث کی کتابت کو مکروہ سمجھتے تھے تاکہ لوگ اس میں مشغول ہو کر حفظ کرنے سے نہ رہ جائیں اور کہتے تھے یاد کرو جیسا کہ یاد کیا جاتا ہے اور اسی وجہ سے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے قرآن جمع کرنے کو مکروہ جانا تھا اور کہا تھا کہ جو کام رسول اللہ ﷺ نے نہیں کیا وہ کس طرح کیا جائے، یہاں تک کہ صحابہ کا مشورہ ہوا کہ لوگوں میں سستی بہت ہے، ایسا نہ ہو کہ ضائع ہو جائے اور اس لیے

بھی کہ اگر کسی کلمہ میں اختلاف ہو جائے تو ایسی اصل موجود ہو جس کی طرف رجوع کیا جاسکے۔“

اس سے یہ معلوم ہوا کہ مراد مخالفت سے یہ نہیں ہے کہ صریح معارضہ پایا جائے بلکہ جو شے دلیل سے ثابت نہ ہو وہ بھی مخالف ہے۔ اس پر شواہد بہت ہیں۔ مصنف کے لیے اسی مذکر کافی ہے۔

بولہ: علامہ شرنبلانی نے حاشیہ دُررِ غر حنفی میں لکھا ہے کہ نیت نماز کی اصل (دل) سے وتی ہے اور منہ سے ادا کرنا اس کا مستحب ہے۔

قول: اگرچہ اس مسئلہ میں علماء کے مابین اختلاف ہے، لیکن تحقیقی قول یہی ہے کہ ایسا لانا مذموم ہے۔ ملا عبد سندھی ”مواہب لطیفہ شرح مسند ابی حنفیہ“ میں لکھتے ہیں:

”واما التلفظ بالنية فهو خلاف السنة اذ لم ينقل ذلك من النبي ﷺ والصحابة ومن تبعهم وقد ثبت في الصحيح انه ﷺ كان إذا قام الى الصلاة قال الله اكبر ❶ ولو كان يقول قبل التكبير شيئا لروى ذلك وقد صح ايضا انه ﷺ قال للمسيئ صلاته: إن قمت إلى الصلاة فكبر ❷، والفاء تدل على تعقب التكبير بالقيام من غير تراخ من غير ان يتخلل بينهما شيء آخر، قال ابو داود: سألت محمد بن اسماعيل: إنك تقول قبل التكبير شيئا، قال: لا، والإتباع كما يكون في الفعل يكون في الترك فمن واطب على ما لم يفعل الشارع فهو مبتدع لشمول قوله عليه السلام: ما لم يفعل الشارع فهو مبتدع لشمول قوله عليه السلام: من عمل عملا ليس عليه امرنا فهو رد.“

ابوداؤد، باب افتتاح الصلاة، مسند احمد ۵: ۲۵۳.

مسند احمد، ۵: ۱۷۸، بیہقی ۵: ۳۵۱.

[وهو ﷺ] كما كانوا استحسنها المشايخ للإستعانة على استحضار النية لمن احتاج إليها وهو ﷺ كما كانوا في مقام الجمع والحضور لم يكونوا محتاجين إلى الاستحضار المذكور^①

لانا نقول اثبات هذه المقدمات دليل على ان هذا امر مستحسن وكلما كان مستحسنا كان افضل ومعلوم انه ﷺ لا ياتى إلا بالافضل لقوله ﷺ: إني اخشاكم واعلمكم بالله^② فاندفع حينئذ ما قيل ان التلفظ بها عبادة اللسان كما انها عبودية القلب والأفعال المنوية عبادة الجوارح لانه لو كان كذلك لما عدل الشارع عنها واخذ استحباب التلفظ بها من قوله ﷺ لبيك حجة وعمرة^③ وقياسهم في ذلك عليه اخذ بعيد غير متوجه لانه إنما قال ذلك في إبتداء احرامه تعليما للصحابة ما يهلون به وما يقصدونه من النسك ولقد صلى اكثر من ثلاثين الف صلاة فلم ينقل انه قال: نويت ان اصلى كذا، وتركه ﷺ سنة كما ان فعله سنة، والفرق بين الحج والصلاة اظهر من ان يقاس احدهما على الآخر، وإلى هذا مال ابن القيم في الهدى النبوى وتبعه من علماء نا الشيخ على القارى في شرح المشكاة.

”نماز میں نیت کو زبان سے کہنا ثابت نہیں ہے اور خلاف سنت ہے کیونکہ رسول

① عربی عبارت واضح نہیں ہے، اس لیے ترجمہ میں تصرف سے کام لیا گیا ہے اور مفہوم کو ادا کیا گیا ہے۔

② کتاب الشفاء للقاضی عیاض، ۲: ۳۹۱۔

③ البخاری، مسلم، ترمذی، نسائی، کتاب الحج ملاحظہ کی جائے۔

اللہ ﷺ اور صحابہ اور تابعین سے ثابت نہیں ہوا اور صحیح حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز کے لیے کھڑے ہوتے تو ”اللہ اکبر“ کہتے اگر تکبیر سے پہلے آپ کوئی لفظ بولتے تو ضرور منقول ہوتا اور ایک شخص نے آپ کے روبرو نماز اچھی طرح نہیں پڑھی تھی تو آپ نے اس کو تعلیم کی اور فرمایا: جب نماز کے لیے کھڑے ہو تو اللہ اکبر کہو یہ نہیں فرمایا کہ نماز کی نیت کر۔ اور ابو داؤد نے کہا کہ میں نے محمد بن اسماعیل بخاری سے پوچھا کہ تم تکبیر سے کچھ کہتے ہو، انہوں نے کہا: کچھ نہیں، اور جس طرح آپ کے فعل کی پیروی کرنی چاہیے، اسی طرح جس چیز کو آپ نے چھوڑا ہو، اُسے ترک کرنے میں بھی آپ کی اتباع کرنی چاہیے، پس جو شخص ایسا کلام کرے جس کو رسول اللہ ﷺ نے نہیں کیا وہ بدعتی ہے کیونکہ آپ نے فرمایا ہے: جو کوئی ایسا عمل کرے جس کو ہم نے نہیں کیا تو وہ مردود ہے۔

[بعض مشائخ نے زبان سے کہنے کو اس شخص کے لیے جائز رکھا ہے جو اس کی ضرورت محسوس کرتا ہو، یعنی زبان سے کہنا نیت کرنے میں معاون ثابت ہوتا ہو، کیونکہ جہاں تک پہلے لوگوں کا تعلق تھا تو وہ حضور قلب کی بنا پر زبان سے کہنے کے محتاج نہ تھے]

اگر کوئی کہے کہ یہ بدعت مستحسنہ ہے تو ہم کہتے ہیں کہ جو چیز مستحسن ہے وہ افضل ہے، پس رسول اللہ ﷺ نے افضل کو کیوں ترک کیا؟ حالانکہ یہ چیز معلوم ہے کہ رسول اللہ ﷺ افضل ہی کو اختیار کریں گے کیونکہ آپ نے فرمایا ہے: میں تم سب سے زیادہ اللہ سے ڈرنے والا ہوں اور سب سے زیادہ علم بھی رکھتا ہوں۔

چنانچہ یہ کہنا غلط ثابت ہو گیا کہ نیت کا زبان سے کہنا زبان کی عبادت ہے، جیسا کہ دل میں اس کا خیال کرنا دل کی عبادت ہے اور جن افعال کی نیت کی گئی ہے

اُن کو بجالانا اعضا کی عبادت ہے، کیونکہ اگر ایسا ہوتا تو شارع اس کا ذکر ضرور کر دیتے۔

اگر یہ کہا جائے کہ یہ نیت کرنا ایسا ہی ہے جیسا کہ حج و عمرہ سے قبل بوقت نیت زبان سے کہا جاتا ہے: لبیک، حج یا عمرہ کی نیت کرتا ہوں تو یہ قیاس بڑی دور کی کوڑی لانا ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ نے احرام باندھتے وقت صحابہ کی تعلیم کے لیے یہ الفاظ کہے تھے تاکہ انہیں معلوم ہو جائے کہ وہ کس چیز کا احرام باندھ رہے ہیں اور حج یا عمرہ میں سے کس عبادت کا قصد کر رہے ہیں، اور نبی کریم ﷺ نے تیس ہزار سے زائد نمازیں پڑھی ہیں اور یہ بات بالکل منقول نہیں کہ آپ نے یہ کیا ہو کہ میں فلاں فلاں نماز کی نیت کرتا ہوں۔ آپ کا کسی فعل کو چھوڑنا بھی سنت ہے، جیسا کہ کسی فعل کا کرنا اور نماز اور حج میں اتنا فرق ہے کہ ایک کا دوسرے پر قیاس نہیں کیا جاسکتا۔ امام ابن قیم بھی راسی رائے کی طرف گئے ہیں اور ہمارے علماء میں سے مشکوٰۃ کے شارح ملا علی قاری نے یہی مسلک اختیار کیا ہے۔“

اور فتح القدیر کے معانی سے معلوم ہوتا ہے کہ ابن الہمام بھی اس طرف مائل ہیں جس کا دل چاہے دیکھ لے۔ اس کے علاوہ ہم کہتے ہیں کہ عدم نقل عدم کو مستلزم ہوتی ہے۔^① چنانچہ فقہاء حنفیہ نے اس قاعدہ پر بہت سے مسائل کھڑے کیے ہیں۔

ہدایہ میں مذکور ہے: ”لیس فی الکسوف خطبة لانه لم ينقل“ ”گر بہن کی نماز سے قبل کوئی خطبہ نہیں ہے کیونکہ ایسی بات منقول نہیں ہے۔“ اور اس طرح کے نظائر کئی ہیں۔



قولہ: امام نووی کے استاد ابوشامہ نے اس محفل کو پسند کیا۔

اقول: اگر ابوشامہ کا قول مطلقاً حجت ہے تو اُن کا قول انکارِ تقلید شخصی میں کیوں نہیں

① یعنی اگر کوئی بات منقول نہ ہو تو پھر وہ سرے سے واقع نہیں ہوئی۔

مقبول ہوتا۔ یہ کیا انصاف ہے کہ جو بات اپنی مطلب کی ہوئی اُسے لے لیا اور مخالف کو چھوڑ دیا۔

قولہ:..... اور شاہ صاحب موصوف کے بیان سے ”تحفہ“ میں بدعت حسنہ کا وجود پایا جاتا ہے۔
اقول:..... شاہ عبدالعزیز صاحب ”رجوم الشیاطین“ میں لکھتے ہیں کہ

”ہر بدعتی در عبادات بدنیہ محضہ مثل صوم و صلاۃ و طہارت نو پیدا نماید ہمہ سیدہ
اُست، بدعت مباحہ منحصر دُع عادات است مثل نچتس پلاؤ و شادی و مانند آن، و
بدعت حسنہ در عبادات مالیہ مثل نباید مدارس و خانقاہات، اما در عبادات بدنیہ محضہ
پس بدعت نمی باشد مگر سیدہ۔“

”ہر وہ بدعت، یعنی نئی بات جو بدنی عبادات جیسے نماز، روزہ اور طہارت میں نکالی
جائے سب کی سب بدعات سیدہ ہیں۔ جائز بدعت۔

رسم و رواج کی حد تک ہیں جیسے شادی بیاہ میں پلاؤ پکانا وغیرہ وغیرہ، مالی عبادات
میں بدعت حسنہ کی مثال ایسے ہے جیسے مدارس اور خانقاہیں بنوانا، لیکن صرف
بدنی عبادت میں کسی نئی چیز کا پیدا کرنا سراسر بدعت سیدہ ہے۔“

اس عبارت سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ بدعت حسنہ اُن کے نزدیک محض عبادت مالی
میں ہوتی ہے اور مؤلف کا یہ کہنا کہ مولوی اسماعیل نے آخر الاُمر توبہ کی اور بدعت کے قائل
ہو گئے بالکل غلط ہے کیونکہ مولانا صاحب کی غرض اس سے یہ ہے کہ اگر کوئی شخص خواص میں
سے اشغال جریدۃ اور اوضاع محدثہ کو محض ذریعہ وسیلہ سمجھ کر عمل میں لائے لیکن جب مقصود
حاصل ہو جائے تو ترک کر دے اور اس پر مداومت نہ کرے، اُس کے حق میں بدعت نہیں
ہے۔^①

شاہ صاحب ”ایضاح الحق“ میں فرماتے ہیں:

① یعنی اگر کوئی بزرگ کسی نئی چیز یا نئے عمل کو بطور وسیلہ اختیار کریں اور مقصد حاصل ہو جانے کے بعد اُسے چھوڑ
دیں اور اُس پر ہمیشہ ہمیشہ عمل نہ کریں تو پھر اسے بدعت نہ کہا جائے گا۔

”مسالہ ثالثہ تعین اوراد واذکار وریاضات وخلوات واربعمیات ونوافل عبادات تعین اوراد واذکار از جہر و اخفاء و ضربات واعداد و مراقبات برزخیہ والتزام طاعات شاقہ ہمہ از قبیل حقیقہ اُست بہ نسبت اکثر طلاب کہ آنرا اصل کمال شرعی یا از مکملات میدانند، اما بہ نسبت خواص کہ آنرا محض از قبیل وسایل دانستہ در تعلیم و ترویج ان سعی میکند پس از قبیل بدعات حکمیہ باشد، آرے اخص الخواص بنا بر ہدایت چندے از اغبیاء کہ نفوس ایشان در مرتبہ قصویٰ از غبات و عصیان واقع شدہ اند اگر تعلیم امور مذکورہ کردہ باشند وایشانرا انہماش این باغ سبز لبویٰ دام اطاعت حق کشیدہ باشند و صرف بنا بر اصلاح استعداد ناقصہ ایشان بقدر حاجت و ضرورت بطور وسایل بے التزام و ترویج و اہتمام بکار بردہ باشند وقت حصول مقصود آنرا ترک دادہ باشند، پس ہر چند تعلیم امور مذکورہ کہ از ایشان در بعضی احوال بہ نسبت بعضی اذہان بحسب اتفاق وقت و رعایت مصلحت وقت بوجود آید بہ نسبت ایشان از قبیل بدعات نباشد، اما کلام دریں مقام در اکثر اہل زمان ست کہ آنرا مثل شریعت مستمرہ و طریقہ مسلوکہ می شناسند۔“

”تیسرا مسئلہ، ورد، وظیفہ، ذکر، ریاضت، خلوت نشینی، نوافل از خود مقرر کردہ ورد، ذکر بلند آواز سے یا مخفی طور پر کرنا، مراقبہ میں ضرب اور تعداد مقرر کر لینا، برزخیہ (تحت الشعور) مراقبہ لازم قرار دے لینا، ❶ ریاضات (مشقت والی بندگی)

❶ ذکر جہری، ذکر خفی، ضرب اور مراقبہ برزخیہ کے بارے میں ہمارے بزرگ دوست جناب حکیم غلام، نبی صاحب نے ان خیالات کا اظہار کیا ہے:

”صوفی حضرات چشمہ خاندان والے ذکر جہری کرتے ہیں، یعنی بلند آواز سے لا الہ الا اللہ کہتے ہیں اور کہتے چلے جاتے ہیں۔ خاندان نقشبندیہ کے صوفی ذکر خفی زیادہ پسند کرتے ہیں۔ منہ سے نہیں بولتے ہیں۔ ”لا“ کو ناف سے کھینچ کر سیدھا اوپر سینہ کے لاتے ہیں۔ پھر اللہ کے لفظ کو تصور میں کھینچ کر بائیں سینہ پر لے جاتے ہیں۔ پھر ”الا اللہ“ کے لفظ کو دل پر پتھر کی طرح اٹھا مارتے ہیں۔ یہ ہے ”ضرب“ ان ضربوں کی کتنی مرشد بتاتا ہے کہ اتنی ضربیں فلاں لگایا کرو (تخلیہ میں)۔“

اور اس قسم کی تمام قسم کی چیزیں بعض طالبین کے لیے حقیقت دکھائی دی جاتی ہیں اور وہ انہیں شریعت کی تکمیل سمجھتے ہیں، لیکن خاص لوگوں کے نزدیک یہ تمام چیزیں تعلیم اور ترویج علم کے ذرائع و وسائل میں سے ہیں اور انہیں وہ بدعت ہی کے حکم میں سمجھتے ہیں۔ ہاں بہت ہی خاص لوگ (یعنی اخص الخواص) چند ایسے لوگوں کی ہدایت کی خاطر جو کند ذہنی اور معصیت میں انتہا درجے تک پہنچے ہوئے ہوں انہیں ان امور کی تعلیم دیں تو انہیں چاہیے کہ ایسے کند ذہن لوگوں کو اس سبز باغ کی نمائش کے بعد جلد از جلد صحیح دام اطاعت کی طرف کھینچ لائیں۔

ناقص استعداد رکھنے والے لوگوں کی اصلاح کے لیے مذکورہ امور کو بطور ذریعہ کے استعمال کریں اور بہت کم مقدار میں اور جب ان کی اصلاح ہو جائے تو یہ کام چھوڑ دیں۔ ایسے خاص الخواص لوگوں کا ایسی باتیں کرنا کہ جس سے مقصود غبی حضرات کی ہدایت ہے، بدعت نہ ہوگا بلکہ مصلحت شمار ہوگا۔ لیکن مقام افسوس ہے کہ اس زمانہ میں اکثر لوگوں نے ایسی باتوں کو شریعت اور جانا پہچانا طریقہ سمجھ رکھا ہے۔“ (لیکن ایسا سمجھنا غلط ہے)

والہ: ایک کم نصیبی اس مفتی کی یہ کہ حضرت کا ذکر اور ﷺ نہ کہا۔ اتباع سنت کا دعویٰ

◌◌◌ مراقبہ برزخہ سے مراد ہے کہ جیسے موت اور حشر و نشر حساب کے درمیان کا وقفہ یا وقت ہے، اسی طرح صوفی مراقبہ میں بے ہوش ہو جاتا ہے اور تحت الشعور سے ذکر کرتا ہے۔ مراقبہ میں آنکھیں کان بند کرتے ہیں۔ زبان تالو سے لگا لیتے ہیں، سانس جب تک ہو سکے بند رکھا جاتا ہے اور بہت آہستہ سانس لیا جاتا ہے۔ نظر اندرونی ماتھے پر دونوں بھوؤں کے درمیان دیکھتے ہیں۔ وہاں روشنی نظر آنے لگتی ہے۔ اسی روشنی میں صوفی دنیا کی اور آسمانوں کی سیر کرتے ہیں۔ یہ مراقبہ ہندو بھی کرتے ہیں اور اُسے سادھی کہتے ہیں۔ انگریزی میں اسے (Meditation) کہا جاتا ہے۔ عیسائی، یہودی، بدھ مذہب والے بتی عام کرتے ہیں۔ کہتے ہیں محمد مصطفیٰ ﷺ نبوت سے پہلے غار حراء میں اسی طرح کی عبادت کیا کرتے تھے جسے ”أحنث“ لکھا گیا ہے۔“ واللہ اعلم

رے صوفی حلقہ بھی کرتے ہیں۔ مرشد کے گرد مرید بیٹھ جاتے ہیں اور ذکر جبری شروع ہو جاتا ہے۔ یہاں تک کہ رُبے ہوش ہو جاتے ہیں، پھر مرشد جگاتا ہے۔

اس قدر..... رخ

اقول:..... بلا شک ہم کو اتباع سنت کا دعویٰ ہے اور بفضل خدا علی رغم انف الحاسدین ❶ یہ نعت ہم کو حاصل ہے۔

روئے زائر بحديث ورخ یاران سوئے رائے

ہر کہ بود از قلم تقدیر است

”زائر (مؤلف کا تخلص ہے) کا رخ حدیث کی طرف ہے جبکہ یاروں کا رخ

رائے کی طرف ہے، جو کچھ بھی ہوا تقدیر کے قلم سے ہوا۔“

یہ بات ہمیں تسلیم ہے کہ جب آپ کا نام آئے تو ﷺ کہنا چاہیے لیکن قید کتابت میں آنا ضروری نہیں ہے۔ صرف زبان سے کہہ دینا کافی ہے اور جب کہ کسملہ (یعنی بسم اللہ الرحمن الرحیم) اور حمد (یعنی الحمد للہ رب العالمین) کا تحریر کرنا ضروری نہیں ہے۔ صرف زبان سے کہنا کافی ہے تو صلاۃ کا بطریق اولیٰ کہنا کافی ہوگا۔ مؤلف رسالہ، عوام میں علمیت جتانے کے لیے نکتہ چینی کرتے ہیں لیکن آخر الا مر رسوا ہوتے ہیں۔

مر رسوا شود کسیکہ خن چین بود غنی ہر جا کہ خامہ ایست زبانش بریدی اوست

”اے غنی! خن چین (غلطیاں ثابت کرنے والا) کوئی بھی ہو آخر رسوا ہی ہوتا

ہے خامہ (یعنی قلم) جہاں بھی ہو اُس کی زبان کاٹی جاتی ہے۔“ ❷

قولہ:..... اس میں یہ سوال ہے کہ رسول اللہ ﷺ اشعار میں مخاطب حاضر ہوں۔ یہ سوال نہیں کہ مجلس میں حاضر ہونے کا اعتقاد ہو۔

اقول:..... اگرچہ سوال میں لفظ اعتقاد کا مذکور نہیں ہے لیکن غرض اس سے یہی ہے کہ جو لوگ محفل مولود قائم کرتے ہیں اور اس قسم کے اشعار پڑھتے ہیں تو انہیں یہی اعتقاد ہوتا ہے کہ

❶ یعنی حاسدوں کے حسد کے باوجود۔

❷ یہ شعر غنی کشمیری کا ہے۔ دوسرے مصرعہ کی مزید وضاحت کے طور پر عرض ہے کہ قلم کو حظ لگایا جاتا ہے۔ قلم کے خود معنی کاٹ ڈالنا ہے، اس لیے قلم خن چین ہوتا ہے۔ (از افادات حکیم غلام نبی)

رسول اللہ ﷺ تشریف لاتے ہیں۔ اسی وجہ سے قیام کرتے ہیں اور قیام کی تحقیق آگے کی جائے گی۔ ان شاء اللہ تعالیٰ

قارئین! خیال فرمائیں کہ مؤلف رسالہ ہم پر طعن کرتا ہے کہ دعویٰ اتباع سنت کا اور صاحب سنت علیہ السلام پر درود بھی ندارد، اور اپنا یہ حال ہے کہ لکھتا ہے: آئندہ تحقیق آئے گی اور ان شاء اللہ ندارد، حالانکہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

﴿وَلَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا إِلَّا أَن يَشَاءَ اللَّهُ﴾ (الكهف)

”اور کسی کام کے بارے میں یہ نہ کہو کہ میں اُسے کل کروں گا، مگر ساتھ یہ بھی کہو کہ اگر اللہ چاہے۔“

عالم کہ کامرانی و تن پروری کند او خوشتر گم است کرا رہبری کند
”جو عالم دین ہو کر اپنی تن پروری کے لیے کام چلاتا ہے وہ خود گمراہ ہے، کسی کی رہبری کیا کرے گا۔“



قولہ: اگر اللہ تعالیٰ کی نسبت بھی یہی اعتقاد ہوتا کہ وہ مولود خوانی کی محفلوں میں حاضر ہوتا ہے نہ اور کسی جگہ تو پھر صفت الہی میں برابری اور مشارکت لازم آتی۔

اقول: مفتی صاحب کی مراد اس سے یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو ایک ہی وقت میں مختلف جگہوں میں حاضر جاننا شرک ہے، کیونکہ ایک ہی وقت میں مختلف معاملات میں حاضر ہونا اللہ رب العالمین کی خصوصیت ہے، یعنی قوت بشری سے خارج ہے، جبکہ رسول اللہ ﷺ کو حالت حیات میں یہ صفت حاصل نہ تھی تو موت کے بعد کیسے حاصل ہو سکتی ہے! اگر فرض کیا جائے کہ روح مبارک بطور خرق عادت ایک وقت کے اندر مختلف مقامات میں حاضر ہو سکتی ہے تو ہم کہتے ہیں کہ اُن مقامات کا معلوم ہونا شارع کے بیان پر موقوف ہے اور یہ کسی دلیل سے ثابت نہیں ہوا کہ جس جگہ درود پڑھا جاتا ہے وہاں آپ تشریف لاتے ہیں۔ صرف اس قدر ثابت ہے کہ درود کا ثواب آپ کو پہنچ جاتا ہے۔ خیال کرنے کی بات ہے کہ جس جگہ

آپ کی سنت کے خلاف کام کیا جائے اور اپنی جانب سے تخصیص و تعین نکالی جائے وہاں آپ کس طرح تشریف لائیں گے؟ اس پر تو آپ رضا مند ہی نہ ہوں گے اور کرامات و مکاشفات اولیاء اگرچہ حق اور ثابت ہیں لیکن حجت شرعیہ نہیں ہو سکتیں۔

قولہ: اور روئے زمین پر کل جگہ موجود ہونا تو صرف خدا کے ساتھ مخصوص نہیں ہے..... الخ^۱

اقول: گفتگو اس بات پر ہو رہی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ کو ایک وقت میں کئی جگہ حاضر ہونے کی قوت عطا نہیں فرمائی کیونکہ آپ بشر تھے۔ اگر یہ مانا جائے کہ ملک الموت میں یہ صفت موجود ہے تو ہمیں اس سے بحث نہیں کیونکہ بات بشر کے بارے میں ہو رہی ہے۔ اس کے علاوہ بعض اوقات اکثر پر بھی کل کا حکم لگا دیا جاتا ہے کیونکہ ”للاکثر حکم الكل“۔

اور یہ جو لکھا ہے کہ شیطان تمام بنی آدم کے ساتھ رہتا ہے عجیب و غریب ہے، اس لیے کہ شیطان شخص واحد نہیں ہے بلکہ اس کی ذریات اور افواج بے انتہا ہیں۔ اسی وجہ سے قرآن وحدیث میں شیاطین بے شمار جمع وارد ہے اور بعض روایات سے صراحۃً یہ بات ثابت ہوتی ہے۔

قولہ: ”لمعه اولیٰ: اثبات محفل مولد النبی ﷺ“۔

اقول: مؤلف نے اس عمل کے اثبات میں بے مطلب طویل بحث کی ہے اور جس قدر دلائل بیان کیے ہیں وہ سب رکیک اور پوچ ہیں اور ان کا تعلق نفس مضمون سے کچھ نہیں، ہم اس عمل کے باطل ہونے پر چند دلائل قائم کرتے ہیں اور جن سے مؤلف کی ساری تحریر کا رد ہو جائے گا اور پھر اختصار کے ساتھ مؤلف کے رکیک دلائل کا بھی رد کیا جائے گا۔

دلیل اول: دین کے چار اصول ہیں: کتاب و سنت، اجماع و قیاس اور یہ عمل

① اور جو کہ معراج کا قصہ ہے اس سے مدعا ثابت نہیں ہوتا کیونکہ اُس سے ایک وقت کے اندر چند مقامات میں موجود ہونا ثابت نہیں ہوتا اور اگر تسلیم بھی کیا جائے تو وہ دلیل سے ثابت ہے اور یہاں پر کوئی دلیل نہیں ہے۔

(از مؤلف)

ادلہ اربعہ میں سے کسی دلیل سے ثابت نہیں ہے۔ کتاب و سنت سے اس کا ثابت نہ ہونا تو ظاہر ہے اور اجماع و قیاس کی نسبت آپ پوچھتے ہیں تو لیجئے، اجماع و قیاس سے اس لیے ثابت نہیں کہ اجماع و قیاس جو کہ دلیل ہے وہ مجتہدین کا ہے اور اس عمل پر اجماع تو کجا ایک مجتہد (جس کا اجتہاد مانا گیا ہو) کا بھی قول نہیں ہے اور تعامل سے بھی ثابت نہیں ہے۔ اس لیے کہ یہ عمل مختلف فیہ ہے۔ بعض اسے جائز کہتے ہیں اور بعض ناجائز، پس تعامل نہ ہوا۔ علاوہ اس کے تمام ممالک کا تعامل بھی نہیں ہے بلکہ بعض کا ہے۔ اس لیے کہ بعض بلاد میں اس کا نام و نشان بھی نہیں ہے اور بعض ممالک کا تعامل بھی اس وقت حجت شرعیہ بنتا ہے جبکہ صدر اول (آنحضور ﷺ کے زمانہ سے) اس پر عمل ہوتا رہا ہو۔

در مختار میں ہے:

”وجوز بعض مشایخ بلخ بیع الشراب لتعامل اهل بلخ
والقیاس یتروک للتعامل ونوقض بانہ تعامل اهل بلدة
واحدة.“

”بعض مشائخ بلخ نے شراب کی بیع کو جائز رکھا ہے۔ اس واسطے کہ اہل بلخ کا
اس پر تعامل ہے اور تعامل کے مقابلہ میں قیاس متروک ہو جاتا ہے اور اس پر
اعتراض کیا گیا ہے کہ یہ ایک شہر کا تعامل ہے۔“

پس یہ عمل بدعت ہوا اور ہر بدعت گمراہی ہے لقولہ علیہ السلام: کل بدعة ضلالة۔
اگر کوئی کہے کہ بدعت دو قسم کی ہوتی ہے ایک حسنة اور دوسرے سیرہ، پس یہ کلیہ مخصوص
ہے۔^①

تو ہم جواباً کہتے ہیں کہ بدعت شرعی ہرگز منقسم نہیں ہو سکتی، جو منقسم ہو سکتی ہے وہ بدعت
لغوی ہے (عربی زبان کی حد تک کہ بدعت کا مطلب ہے نئی چیز) جیسا کہ پہلے بیان

① کلیہ سے مراد یہاں یہ عبارت ہے کہ ”کل بدعة ضلالة“ یعنی ہر بدعت گمراہی ہے، اور چونکہ بدعت کی دو
قسمیں ہوں گیں، اس لیے یہ کہا جائے گا کہ اس کلیہ میں عموم باقی نہ رہا بلکہ یہ صرف بدعت سیرہ کے ساتھ خاص ہو گیا۔

ہو چکا ہے۔

دلیل دوم: یہ کہ رسول اللہ ﷺ کا ذکر عبادات میں داخل ہے اور عبادات کی ہیئت توقیفی ہوتی ہے (شارع کے مقرر کیے بغیر اُسے عبادت نہیں قرار دیا جاسکتا) پس جبکہ توقیفی ہوئی تو بغیر شارع کے بیان کے اس پر عمل کرنا مکروہ ہوا اور اس عمل پر فقہائے احناف کی بہت سی عبارتیں دلالت کرتی ہیں۔

ہدایہ میں مذکور ہے:

”وفی الجامع الصغیر لم یذكر الثمانی فی صلاة اللیل ودلیل الکراهة انه علیه السلام لم یزد علی ذالک ولولا الکراهة لزد تعلیمًا للجواز.“

”جامع صغیر میں آٹھ رکعتوں کو رات کی نماز میں ذکر نہیں کیا، اس لیے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس پر اضافہ نہیں کیا۔ اگر کراہت نہ ہوتی تو آپ اس کے جواز کو دکھلانے کے لیے اضافہ کرتے۔“

ابن الہمام فتح القدیر میں اس عبارت کے تحت لکھتے ہیں:

”ودلیل الکراهة انه علیه السلام لم یزد علی ذالک..... الخ

یعنی الاصل فی ذالک التوقیف.“^①

① کراہت کی دلیل یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ نے اس پر اضافہ نہیں کیا، یعنی یہ عبادت توقیفی ہے (کہ جیسا شارع نے مقرر کیا، ویسے ہی جائز ہوگا)

عربی عبارت (وفی الجامع الصغیر..... الخ) سے غالباً مراد یہی ہے کہ رات کی نماز کے بارے میں جو روایت آئی ہے اس میں آٹھ رکعتوں سے زیادہ کا ذکر نہیں ہے۔ جیسے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت:

”ما کان یزید فی رمضان ولا فی غیرہ علی احدى عشرة رکعة یصلی اربعاً فلا تسأل عن حسنہن وطولہن ثم یصلی اربعاً فلا تسأل عن حسنہن وطولہن ثم یصلی ثلاثاً فقلت یا رسول اللہ اتمام قبل ان توتر فقال یا عائشة ان عینی تمانن ولا ینام قلبی.“ (بخاری و مسلم)

”آم غرضور ﷺ رمضان میں اور رمضان کے علاوہ (باقی راتوں میں) گیارہ رکعت سے ۱۱ ۱۱ ۱۱

اور نیز اسی کتاب میں مذکور ہے:

”انه لا يتنفل في المصلى قبل العيد لانه ﷺ لم يفعل مع حرصه على الصلاة.“

”عید سے پہلے عید گاہ میں نفل نہ پڑھے، اس لیے کہ رسول اللہ ﷺ نے نہیں پڑھے باوجود یہ کہ آپ نماز پڑھنے پر بہت رغبت رکھتے تھے۔“

اور ایسا ہی یہ بھی درج ہے کہ

”لا يقلب القوم ارديتهم لانه لم ينقل انه عليه السلام امرهم بذلك.“

”نماز استقاء میں لوگ اپنی چادروں کو نہ پلٹیں، اس لیے کہ رسول اللہ ﷺ سے منقول نہیں ہے۔“

اور سید شریف جرجانی شرح خلاصہ کیدانی میں لکھتے ہیں:

”والزيادة في التكبير بان يقال الله اكبر الاعلى لانه غير منقول عن النبي ﷺ ولا عن الصحابة.“

”تکبیر میں اللہ اکبر کے بعد ”الاعلى“ زیادہ کرنا جائز نہیں اس لیے کہ رسول اللہ ﷺ سے ثابت نہیں ہوا۔“

اور محیط میں مذکور ہے:

”يكبره ان يصافح الرجل بعد اداء صلاة العيد في كل حال لان الصحابة ما صافحوا.“

◀◀ زیادہ نماز نہ پڑھتے تھے۔ وہ چار رکعت پڑھتے اور نہ پوچھو کہ وہ کتنی عمدہ اور طویل ہوتی تھیں؟ پھر چار رکعت پڑھتے اور نہ پوچھو کہ وہ کتنی عمدہ اور طویل ہوتی تھیں؟ پھر تین رکعت (وتر) پڑھتے۔ میں نے کہا کہ اے اللہ کے رسول! کیا آپ وتر سے قبل سو جاتے ہیں تو آپ نے فرمایا: اے عائشہ! میری دونوں آنکھیں سو جاتی ہیں لیکن میرا دل نہیں سوتا۔“

یعنی جب گیارہ رکعت (جمع وتر) سے زیادہ نہ پڑھنے کا ذکر آ گیا تو یہی سنت ٹھہرانہ کہ اس سے زائد پڑھنا۔

”نماز عید کے بعد مصافحہ کرنا مکروہ ہے کیونکہ صحابہؓ نے نہیں کیا۔“

دلیل سوم: علماء اس عمل کے بارے میں ابتدا سے اختلاف رائے رکھتے ہیں۔ بعض بدعت اور بعض مباح کہتے ہیں اور فقہاء نے اس امر کی تصریح کی ہے۔ وہ لکھتے ہیں:

”ما تردد بین السنة والبدعة فترکہ لازم۔“

”اگر کسی چیز کے بارے میں تردد ہو کہ وہ سنت ہے یا بدعت تو اس کا چھوڑنا لازم ہو جاتا ہے۔“

دلیل چہارم: مکلف حضرات کے افعال دو قسم کے ہوتے ہیں، ایک مشروع اور دوسرے غیر مشروع۔

مشروع وہ ہیں جو کہ ادلہ شرعیہ سے ثابت ہو اور غیر مشروع جو کہ ثابت نہ ہوں اور یہ عمل بھی ادلہ شرعیہ سے ثابت نہیں ہے، پس غیر مشروع ہوا اور غیر مشروع کا ادنیٰ درجہ یہ ہے کہ مکروہ ہو۔ خلاصہ کیدانی میں مذکور ہے: ”غیر المشروع نوعان، محرم و مکروہ“ غیر مشروع کی دو اقسام ہیں۔ حرام اور مکروہ۔



خلاصہ کیدانی میں مذکور ہے۔ غیر مشروع کی دو اقسام ہیں: حرام اور مکروہ، علمائے محققین کے اس ضمن میں کئی اقوال ہیں اور ان اوراق میں ان تمام اقوال کا احاطہ نہیں کیا جاسکتا، لیکن نمونہ چند اترال نقل کیے جاتے ہیں۔

شاہ عبدالعزیز صاحب اپنی کتاب ”تحفۃ الاشیٰ عشریہ“ میں ”وہم“ کے ذکر میں لکھتے ہیں: ”نوع پانزدہم: امثال متجددہ رایک چیز بعینہ دأستن واین وہم خیلے برضعیف العقلان غلبہ دارد چنانکہ آب دریا و شعلہ چراغ و آب فوارہ را اکثر اشخاص یک آب و یک شعلہ خیال کنند و اکثر شیعہ در عادات نور منہک این خیال انہ، مثلاً روز عاشوراء در ہر سال کہ بیاید آنرا روز شہادت حضرت امام حسین گمان برند و

احکام ماتم ونوحه وشيون وگریه زاری وفغان ویتقراری آغاز نهند مثل زنان که هر سال بر میت خود این عمل نمایند حالانکه عقل بالبداهت میداند که زمان امر سیال غیر قار است هرگز جزء اوثبات وقرار ندارد واعاده معدوم محال وشهادت حضرت امام در روزے شده بود که این روز از ازل روز فاصله هزار و دو صد سال دارد این روز را بان روز چه اتحاد و کدام مناسبت در روز عید الفطر وعید النحر را بریں بقیاس نباید که دکه انجامایه سرور وشادی سال بسال متجدد است یعنی اداء روزه رمضان وادائی حج خانه کعبه که شکر للنعمة المتجددة سال بسال فرحت وسرور نوپیدای شود لہذا اعیاد شرائع بریں وہم فاسد نیامد، بلکہ اکثر عقلاء نیز نوروز ومہرجان وامثال این تجددات وتغییرات آسمانی را عید گرفته اند کہ ہر سال چیزے نوپیدایے شود و موجب تجدد احکام مے باشد علی ہذا القیاس تعین بہ عید بابا شجاع الدین وتعیند بعید غدیر وامثال ذالک مبنی بر ہمیں وہم فاسد است از بجای معلوم شد کہ روز نزول آیت ”الیوم اکملت لکم دینکم“ وروز نزول وحی وشب معراج راجع اور شرع عید قرار نہ دادہ اند وعید الفطر وعید النحر را قرار دادہ اند وروز تولد ووفات پیچ نبی را عید نگر دایندند وچرا صوم یوم عاشوراء کہ سال اوّل بموافقت یہود آنحضرت ﷺ بجا آورده بودند منسوخ شد دریں ہمہ سراسر است کہ وہم را وخطے نباشد بدون تجدد نعمت حقیقت سرور وفرحت نمودن باغم وماتم کردن خلاف عقل خالص از شوائب وہم است“ اھ

”تمام نبی نکالی ہوئی باتوں کو ایک ہی جیسا سمجھ لینا ایک ایسا بڑا وہم ہے جس کا کمزور عقل والے لوگوں پر غلبہ ہے جیسا کہ دریا کا پانی، چراغ کا شعلہ اور فوارہ کا پانی ایک جیسا پانی اور دوسرے شعلوں کی طرح کا چراغ کے شعلہ کو بھی سمجھ بیٹھے ہیں۔ اکثر شیعہ عادت کے مطابق اسی خیال میں منہمک ہیں، مثلاً: روزِ عاشورہ جو ہر سال آتا ہے اُسے امام حسین کی شہادت کا دن خیال کرتے ہیں اور اُس

دن ماتم کرتے ہیں، مرثیے پڑھتے ہیں، روتے ہیں اور بے قراری کا اظہار شروع کر دیتے ہیں جس طرح اکثر عورتیں اپنے مردوں کے سالانہ دن پر سوگ مناتی ہیں۔ حالانکہ عقل واضح طور پر جانتی ہے کہ زمانہ ایک چلتا ہوا امر ہے جسے قرار ہرگز نہیں۔ زمانے کا کوئی حصہ بھی کبھی نہیں ٹھہرا اور گزرے زمانہ کا واپس آنا سخت محال ہے اور شہادت حضرت امام حسین کا دن آج سے بارہ سو سال پہلے کا گزر چکا ہے وہ کیسے آسکتا ہے! آج کے دن کو اُس دن سے کیا اتحاد اور کیا نسبت ہو سکتی ہے؟ عید الفطر اور عید بقر کو اُس پر قیاس نہیں کر لینا چاہیے یہ تو ہر سال نئی خوشی اور نیا سرور لانے کا دن ہے، یعنی رمضان کے روزے ادا کرنا اور حج کعبہ ادا کرنا ہر سال ایک نئی نعمت حاصل ہوتا ہے۔ ان نعمتوں کا شکر ادا کرنا ہر سال نیا سرور و فرحت پیدا کرتا ہے۔ اسی لیے شریعت کی عیدیں اس وہم فاسد پر واقع نہیں ہوتیں۔ اکثر عقلاء نوروز، نیامہ، میلہ ❶ وغیرہ کو نئی ننگی ہوئی باتیں اور تغیرات آسمانی سمجھ کر خوشیاں مناتے ہیں۔ اُن کے لیے ہر سال ایک نئی چیز پیدا ہوتی ہے جو نئے احکام پیدا ہونے کا موجب ہوتی ہے۔ علیٰ ہذا القیاس عید غدیر وغیرہ عیدوں کا آنا اسی وہم فاسد پر مبنی ہے۔ اب معلوم ہوا کہ تکمیل دین کی آیت نازل ہونے کا دن، نزول وحی کا دن اور معراج کی شب کو شریعت میں کیوں عید کا دن نہیں قرار دیا گیا! عید الفطر اور عید النحر کو کیوں قرار دیا گیا، اسی طرح کسی نبی کے یوم ولادت اور یوم وفات کو عید نہیں قرار دیا۔ نبی پاک ﷺ نے یوم عاشوراء کا یہود کی مطابقت پر روزہ رکھا تھا جو منسوخ ہوا۔ ان تمام باتوں میں سے راز ہے جو انسان کے وہم سے باہر ہے۔ صرف نئی نعمت کا ہر سال حاصل ہونا معلوم ہوتا ہے، جو باعث خوشی و مسرت ہونا چاہیے۔ نعمت خداوندی

❶ میلہ: فارسی لفظ مہرگان (عربی میں مہرجان) بارہ ماہ ہر ماہ کی سولہ تاریخ کو پارسیوں کے بڑے جشن کا دن ہوتا ہے (از فرہنگ فارسی)۔

حاصل ہونے کا غم و ماتم سے کیا تعلق ہے؟ بلکہ خالص عقل کے خلاف ہے اور وہم سے تعلق رکھتا ہے۔“^①

اور کتاب ”شرعیہ الہیہ“ میں مذکور ہے:

”واذا علمت معنی البدعة فاعلم ان من البدع المذمومة الشائعة فی الأمصار والبلاد مجلس مولد النبی ﷺ وعلی اصحابہ الأمجاد لأنه لم یثبت من الأدلة الشرعیة ، أما عدم ثبوته من الكتاب والسنة فظاهر وأما من القیاس فلأن المعبر هو قیاس المجتہدین بالشرائط المقررة فی الأصول ولم یذهب مجتہد إلى تجویزه وأما الإجماع فلان المعبر هو اجماع المجتہدین ولما لم یثبت ذهاب واحد من المجتہدین إلى اباحتہ فكیف یتصور اجماعهم علی اباحتہ واستحبانہ علی ان الإجماع لا بدله من سند وخلاف الواحد

① عید غدیر: غدیر خم (یا مقام خم کا چشمہ) وہ جگہ ہے جہاں آنحضور ﷺ نے حجۃ الوداع سے واپسی کے وقت پڑاؤ ڈالا تھا، دورانِ حج آپ تک ایسی شکایات پہنچائی گئی تھیں جن کا تعلق یمن میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کے قیام اور اموال زکوٰۃ میں اُن کے تصرفات سے تھا، نبی کریم ﷺ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی دل جوئی کے لیے یہاں پر خطبہ دیا جس میں یہ الفاظ ارشاد فرمائے تھے کہ ”من كنت مولاه فعلى مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه“ یعنی میں جس کا دوست ہوں تو علی بھی اس کا دوست ہے۔ اے اللہ! اس سے دوستی رکھ جو علی سے دوستی رکھے اور اس سے دشمنی رکھ جو علی سے دشمنی رکھے۔“ (بحوالہ مسند احمد، مستدرک حاکم، صحیح ابن حبان، طبرانی) شیعہ حضرات نے انہی الفاظ میں اضافہ کر کے ہر سال عید غدیر خم منانا شروع کر دیا کہ آنحضور ﷺ نے اپنے اس خطبہ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کو اپنے بعد خلیفہ بنائے جانے کا بھی ذکر کیا تھا، جو کہ کسی صحیح حدیث سے ثابت نہیں ہوتا، صرف شیعہ حضرات کے اپنے ذہن کی اختراع ہے۔ اگر آنحضور ﷺ نے ایسے الفاظ کہے ہوتے تو آپ ﷺ کی وفات کے بعد خلافت کے بارے میں کوئی جھگڑا نہ اٹھتا کیونکہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم آنحضور کی بات پر جان دے دینے والے تھے، وہ آپ کی بات کی مخالفت کیسے کر سکتے تھے؟ استاذی شیخ محمد ناصر الدین البانی نے سلسلۃ الاحادیث الصحیحہ مجلد ۴ میں اس خطبہ کے مندرجہ بالا الفاظ کے سارے طرق جمع کیے ہیں۔

مانع له كخلاف الأكثر والسند متنف ههنا ، وكثير من العلماء قد بالغوا في تقبيحه ، قال ابن الحاج من المالكية ومن حملة ما احدثوه من البدع مع اعتقادهم ان ذالك من اكبر العبادات واطهار الشعائر ما يفعلونه في شهر ربيع الاول من المولد وقد احتوى ذالك على بدع ومحرمات ، وقال عبد الرحمن المغربي من الحنفية في فتاواه ان عمل المولد بدعة لم يقل به ولم يفعله رسول الله ﷺ والخلفاء والائمة وسئل الإمام نصر الدين الاودى من الشافعية عن الاحتفال لذكر مولد النبی الكريم فأجاب: لا يفعل لانه لم ينقل عن السلف الصالح وانما احدث بعد القرون الثلاثة في الزمان الطالح ونحن لا نتبع الخلف فيهما اهمل السلف لانه يكفى بهم الإلتباع فإى حاجة إلى الابتداع ، ولهذا قال ابن الفضل وقال احمد بن الحسن في ملفوظه ان هذا العمل لم ينقل عن السلف ولا خير فيما لم ينقل عن السلف ، قال رسول الله ﷺ: لا يصلح آخر هذه الامة ما يصلح اولها "نقله عن ابن النقطة ، وانما احدث هذا العمل من تبع هواه ولا يعلم ما أمر صاحب الشريعة وما نهى عنه كما قال ابن قاضي الجبل ، وانا قد روينا في التاريخ ان صاحب إربل الملك المظفر ابوسعيد كوكبرى كان ملكا مسرفا يامر علماء زمانه ان يعملوا باستنباطهم واجتهادهم ولا تتبعوا المذاهب غيرهم من الائمة الأربعة حتى مالت اليه جماعة من العلماء طائفة من الفضلاء وتحفل لمولد النبی ﷺ في الربيع الاول من كل

سنة وهو أول من أحدث وروج هنا العمل. “ اھ کذا فی غایۃ الکلام .

”اب جبکہ بدعت کے معنی معلوم ہو گئے تو جان لو کہ کئی شہروں اور ممالک میں من جملہ قابل مذمت بدعتوں کے ایک بدعت میلاد النبی کی مجلس منعقد کرنے کی بھی پھیلی ہوئی ہے، (اللہ آپ ﷺ اور آپ کے بزرگ صحابہ پر اپنی رحمتیں نچھاور کرے)۔ یہ بدعت اس لیے ہے کہ کسی شرعی دلیل سے ثابت نہیں، کتاب و سنت سے اس کا ثابت نہ ہونا تو ظاہر ہے اور جہاں تک قیاس کا تعلق ہے تو صرف مجتہدین حضرات کا قیاس معتبر ہے جو اصول فقہ میں مذکور شرائط کے مطابق ہو اور کسی بھی مجتہد نے اسے جائز نہیں لکھا۔ جہاں تک اجماع کا تعلق ہے تو صرف مجتہدین کا اجماع ہی معتبر ہے اور جبکہ کسی ایک مجتہد نے بھی اسے جائز قرار نہیں دیا تو پھر تمام مجتہدین کا اسے مباح اور مستحسن سمجھنا کیسے تصور میں آ سکتا ہے؟ اور اجماع میں کسی بنیاد کا ہونا بھی ضروری ہے اور اگر ایک مجتہد بھی مخالف ہو تو اس کی بھی وہی حیثیت ہوگی جو کہ اکثریت کے مخالف ہونے کی ہوتی ہے اور اس مسئلہ میں دیکھا جائے تو سرے سے کوئی بنیاد ہی نہیں ہے اور علماء کی ایک کثیر تعداد نے اسے اچھا نہیں سمجھا ہے۔

مالکیہ میں سے ابن الحاج لکھتے ہیں: من جملہ ان بدعات کے جو لوگوں نے ایجاد کی ہیں میلاد کی بدعت ہے جسے ربیع الاول کے مہینہ میں منایا جاتا ہے اور یہ اعتقاد رکھا جاتا ہے کہ یہ عبادتوں میں سے بڑی عبادت ہے اور شعائر اسلام میں سے ہے، حالانکہ یہ رسم بدعات اور محرمات سے بھری ہوئی ہے۔

حنفیہ میں سے عبدالرحمن مغربی اپنے فتاویٰ میں لکھتے ہیں کہ میلاد کا منانا بدعت ہے، اللہ کے رسول ﷺ نے اور نہ ہی خلفاء و ائمہ نے اسے منایا یا اس کو جائز ٹھہرایا۔

شافیہ میں سے امام نصر الدین الاودی سے میلاد النبی منانے کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے جواب دیا کہ نہ منایا جائے، کیونکہ سلف صالحین سے ایسا منقول نہیں ہوا بلکہ اسے پہلے تین قرون (زمانہ صحابہ و تابعین و تبع تابعین) کے بعد والے زمانہ میں ایجاد کیا گیا اور ہم ان چیزوں میں خلف (بعد میں آنے والے لوگ) کی پیروی نہیں کرتے جنہیں سلف نے چھوڑ دیا ہو کیونکہ اُن کی اتباع کافی ہے تو پھر ابتداء (بدعت پیدا کرنا) کی کیا ضرورت ہے؟ ایسی ہی بات ابن الفضل سے بھی منقول ہے۔

احمد بن حسن نے اپنے ملفوظات میں کہا ہے کہ یہ عمل سلف سے منقول نہیں ہوا۔ اور نبی کریم ﷺ نے فرمایا ہے کہ اس امت کے آخری حصہ کی اصلاح وہی چیز کرے گی کہ جس نے اُس کے پہلے حصہ کی کی تھی۔^① یہ قول ابن النقطہ سے نقل کیا گیا۔ اور اس عمل کو ان لوگوں نے ایجاد کیا جو اپنی خواہشات کے پیروکار تھے اور یہ نہ جانتے تھے کہ شارع نے کس بات کا حکم دیا ہے اور کس سے روکا ہے؟ یہ قول ابن قاضی الجبل سے منقول ہے۔

تاریخ میں مروی ہے کہ اربل کا حاکم، الملک المظفر ابوسعید کوکبری، بہت ہی فضول خرچ بادشاہ تھا۔ اپنے زمانہ کے علماء کو حکم دیتا تھا کہ اپنے اپنے استنباطات اور اجتہادات پر چلیں اور ائمہ اربعہ کے مذاہب کا تتبع نہ کریں۔^② یہاں تک کہ علماء و فضلاء کی ایک جماعت اُس کی ہم نوا ہو گئی اور ہر سال ربیع الاول کے مہینا

① یہ قول امام مالک کی طرف منسوب کیا جاتا ہے۔ آنحضور ﷺ کی طرف اس کی نسبت صحیح نہیں ہے۔

② ائمہ اربعہ چونکہ میلاد کو جائز نہیں سمجھتے اس لیے وہ اُن کے اقوال کے تتبع سے منع کرتا تھا۔ یہ واضح رہے کہ دین میں حجت اللہ کا قول ہے یا رسول اللہ ﷺ کا، اگر ان دونوں مصادر میں کوئی بات نہ ملے تو پھر صحابہ کے قول کو لیا جائے گا۔ صحابہ میں بھی اگر کہیں تعارض واقع ہو جائے تو اُسی قول کو ترجیح دی جائے گی جس کی تائید آیات و احادیث سے ہو رہی ہو۔ ائمہ کے اقوال کے بارے میں میں خود ہی اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ وہ اُسی وقت قابل حجت ہوں گے جب آیات، احادیث یا اقوال صحابہ سے اُن کی تائید ہو رہی ہو۔

میں میلاد النبی منایا جانے لگا۔ یہ وہ پہلا شخص تھا جس نے اس چیز کو ایجاد کیا اور رائج کیا۔“ (غایۃ الکلام میں ایسا ہی مرقوم ہے)

خیرۃ السالکین میں مرقوم ہے:

”جس چیز کو مولود کے نام سے یاد کیا جاتا ہے دراصل بدعت ہے نہ نبی کریم ﷺ نے اس کا حکم دیا، نہ خلفاء نے، نہ ائمہ نے اور خود اس پر عمل کیا۔“

اور امام ابن القیم زاد المعاد میں فرماتے ہیں:

”ولا یخص المكان الذی ابتدئ فیہ بالوحی ولا الزمان بشئ ومن خص الأمکنۃ والأزمنة من عنده بعبادات لأجل هذا او امثاله كان من جنس اهل الكتاب الذین جعلوا زمان أحوال المسیح مواسم واعيادا کیوم المیلاد ویوم التعمید وغیر ذالك من أحواله وقد رأى عمر بن الخطاب جماعة یأتون مکانا یصلون فیہ فقال ما هذا فقالوا مکان صلی فیہ رسول الله ﷺ فقال أتریدون أن تتخذوا آثار انبیاء کم مساجد انما هلك من كان قبلکم بهذا فمن أدركته فیہ الصلاة فلیصل وإلا فلیمض .“

”وہ جگہ اور وقت جہاں اور جب وحی کا آغاز ہوا اُسے عبادت کے لیے مخصوص نہ ٹھہرائے، جس نے کسی جگہ یا زمانہ کو کسی عبادت کے لیے مخصوص ٹھہرایا تو وہ جنس اہل کتاب میں سے ہے جنہوں نے مسیح علیہ السلام کے مختلف احوال جیسے یوم پیدائش اور یوم ہتسمہ کو عید اور تہوار میں بدل دیا۔ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے کچھ لوگوں کو دیکھا کہ وہ ایک جگہ نماز کے لیے آرہے تھے تو انہوں نے پوچھا کہ یہ کیا ہو رہا ہے؟ تو انہوں نے کہا کہ یہ وہ جگہ ہے جہاں رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھی تھی اور پھر کہا کہ کیا تم اپنے انبیاء کے آثار کو مسجدوں میں تبدیل کرنا چاہتے

ہو۔ تم سے پہلے لوگ اسی بنا پر ہلاک ہوئے تو پھر جو شخص بوقت نماز یہاں پہنچے تو نماز ادا کر لے وگرنہ اپنی راہ لے۔“



اب قیام کا حال بیان کیا جاتا ہے۔ جاننا چاہیے کہ تعظیم و تکریم کے لیے قیام کرنا جیسا کہ اہل مولود کرتے ہیں مذموم و مکروہ ہے۔ احادیث اور اقوال علماء اُس کی مذمت پر شاہد ہیں۔ ترمذی میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

((قال لم: یکن شخص احب الیہم من رسول اللہ وکانوا إذا

راوہ لم یقوموا بما یعلمون من کراہتہ لذلک .))^①

”صحابہ کو رسول اللہ ﷺ سے زیادہ کوئی محبوب نہ تھا اور اُن کا یہ حال تھا کہ جب رسول اللہ ﷺ کو آتے ہوئے دیکھتے تھے تو کھڑے نہ ہوتے تھے کیونکہ وہ جانتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ کو یہ پسند نہیں ہے۔“

اور ابوداؤد میں ابوامامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

((قال خرج رسول اللہ ﷺ متکئا علی عصا فقمنا له فقال لا

تقوموا کما یقوم الاعاجم تعظیم بعضهم بعضا .))^②

”ایک بار رسول اللہ ﷺ باہر آئے اور لٹھی پر سہارا لگائے ہوئے تھے۔ پس ہم آپ کے سبب سے کھڑے ہوئے تو آپ نے فرمایا: مت کھڑے ہو جیسا کہ عجمی کھڑے ہوتے ہیں اور آپس میں ایک دوسرے کی تعظیم کرتے ہیں۔“

ملا علی قاری مرقاة میں لکھتے ہیں:

”ان اصحابہ ما کانوا یقومون تعظیما له مع انه سید الخلق لما

① تحفة الأحوذی شرح ترمذی ۸: ۲۹۔ حدیث نمبر ۲۹۰۲۔

② ابوداؤد، کتاب الصلوٰۃ ۲۲۳، کتاب الأدب ۱۵۲، مسند احمد ۴: ۲۱۲، ۵: ۲۵۳، اس حدیث میں عجمیوں سے مراد غیر عرب لوگ ہیں جو ابھی تک اسلام میں داخل نہیں ہوئے تھے۔

یعلمون من کراہتہ لذلک۔“

”صحابہ کرام رضی اللہ عنہم رسول اللہ ﷺ کی تعظیم کے لیے کھڑے نہ ہوتے تھے باوجود یہ کہ آپ سب کے سردار تھے کیونکہ وہ مانتے تھے کہ آپ کو یہ بات مکروہ اور ناپسند ہے۔“

شیخ عبدالحق لمعات میں لکھتے ہیں:

”وقد ادعی بعضهم ان الصیام للداخل سنة واحتجوا ما یجئ من قوله ﷺ قوموا الی سیدکم یجئ جوابہ ایضا وذهب بعضهم الی انه مکروه منہی عنه لما ثبت من حدیث انس من کراہیة ﷺ قیام الصحابة وقال إنه من عادة الاعاجم۔“

”اور بعض نے دعویٰ کیا ہے کہ تعظیم کے لیے کھڑا ہونا داخل ہونے والے کے لیے سنت ہے اور دلیل آپ ﷺ کا قول ہے: ”قوموا الی سیدکم“ یعنی اپنے سردار کے لیے کھڑے ہو، اور اس کی وضاحت آگے بیان ہوگی اور بعض نے کہا کہ یہ مکروہ اور ممنوع ہے کیونکہ آپ ﷺ صحابہ کے قیام کے مکروہ فرماتے تھے اور کہتے تھے کہ یہ عجیوں کی عادت ہے۔“

مؤلف رسالہ (انوار ساطعہ) سے جب ان دلائل کا جواب نہ ہو سکا تو بحالت مجبوری یہ لکھ دیا کہ حضرت نے خاص عجیوں کی طرح سے کھڑا ہونا منع فرمایا ہے۔ مطلق قیام کو مکروہ نہیں فرمایا ہے۔

اور یہ بات دو وجہ سے غلط ہے:

اول یہ کہ اگر آپ کی غرض اس منع کرنے سے یہ ہوتی کہ صرف میرے لیے خاص عجیوں کی طرح قیام نہ کرو اور یہ دوسری طرح قیام کرنے میں کچھ قباحت نہیں ہے تو آپ اس بات کی تشریح کر دیتے۔ مجمل نہ چھوڑتے۔ اس لیے یہ معلوم ہوا کہ قیام تعظیسی میں عجیوں کے ساتھ مشابہت پائی جاتی ہے اگرچہ بعض امور میں کیوں نہ ہو۔

دوم مؤلف کا استدلال اس وقت درست ہوگا جب یہ ثابت ہو کہ صحابہ عجمیوں کی طرح قیام کرتے تھے اور پھر آپ ﷺ نے اُن کو اس طرح قیام کرتے ہوئے دیکھا تو منع فرمایا۔ حالانکہ یہ بات ثابت نہیں ہے کہ صحابہ بعینہ عجمیوں کی طرح قیام کرتے تھے۔ اور یہ جو مؤلف نے لکھا ہے کہ آن حضرت ﷺ حضرت حسان کے لیے منبر رکھتے تھے اور حسان رضی اللہ عنہ اس پر کھڑے ہو کر رسول اللہ ﷺ کی مدح بیان کرتے تھے تو یہ استدلال بے محل ہے۔ وہ اس لیے کہ حضرت حسان رضی اللہ عنہ مشرکوں کے مقابلہ میں رسول اللہ ﷺ کی بڑائی اور کفار کی ہجو اور مذمت بیان کرتے تھے کیونکہ مشرکین اللہ اور رسول کی ہجو کرتے تھے۔ پس یہ قیام اس قسم کا ہے جیسا کہ ایک داعظ و عظ کرتے وقت کرتا ہے۔ یہ قیام تعظیسی نہیں ہے۔ اگر قیام تعظیسی ہوتا تو حضرت حسان کے علاوہ دوسرے صحابہ جو صرف سامعین تھے ضرور قیام کرتے، کیا وجہ تھی کہ صرف حضرت حسان اکیلے تعظیم کرتے اور باقی سب محروم رہے؟

باقی رہا حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کا قیام تو یہ بات کسی صحیح روایت سے ثابت نہیں ہے یہ محض مؤلف کا اختراع ہے۔

اب مؤلف کے باقی دلائل کا حال سنئے:

دلیل اول: قال اللہ تعالیٰ: ﴿وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ﴾ ”اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: اور ہم نے تمہارے ذکر کو بلند کیا۔“

چونکہ میلاد کی محفل سے اللہ کے رسول کا ذکر خوب بلند ہوتا ہے، بڑی تعداد میں لوگ جمع ہو کر درود شریف باواز بلند پڑھتے ہیں اور آپ کی ولادت اور حلیہ کا ذکر کرتے ہیں، اس لیے ایسی محفل میلاد آیت کریمہ کا مصداق ہو گئی۔“

آپ ناظرین اس دلیل کو ملاحظہ فرمائیں اور مؤلف کے فہم و فراست کا خود ہی اندازہ لگالیں۔ یہ استدلال ایسا ہی ہے جیسے ایک شخص داڑھی مونڈتا تھا، جب اس سے وجہ پوچھی جاتی تو آیت ﴿كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ پڑھ دیتا تھا۔

یارو میرے مجنون کو کوئی چرخ پر ڈھونڈو
شیریں کی یہ فریاد تھی کلکتہ میں سب سے
اس قسم کا استدلال ہر کوئی اپنے مذہب کے لیے کر سکتا ہے۔
اب اس دلیل کا علمی جواب ملاحظہ فرمائیے:

اول یہ بات کہ جہر (آواز بلند ذکر کرنا) انہی اذکار میں مشروع ہے جو حدیث سے ثابت ہیں اور جہاں جہر ثابت نہیں ہے وہاں پر علماء اور خصوصاً فقہائے احناف اُسے مکروہ لکھتے ہیں۔

یعنی شرح صحیح بخاری میں لکھتے ہیں:

”قال ابن بطال: اصحاب المذاهب المتبوعة وغيرهم متفقون
على عدم استحباب رفع الصوت بالتكبير والذكر حاشا ابن
حزم.“

”ابن بطال کہتے ہیں، سب اہل مذاہب اس بات پر متفق ہیں کہ تکبیر اور ذکر میں
آواز بلند کرنا مستحب نہیں ہے مگر ابن حزم اس میں مخالف ہیں۔“
ابن الہمام فتح القدیر میں لکھتے ہیں:

”الاصل في الاذكار الاخفاء والجهر بهما بدعة.“
”ذکر میں اصل یہی ہے کہ آہستہ پڑھا جائے اور پکار کر پڑھنا بدعت ہے۔“
اور دُرِّ مختار میں مذکور ہے:

”إن رفع الصوت بالذكر بدعة فيقتصر على مورد الشرع.“
”ذکر میں آواز بلند کرنا بدعت ہے۔ جہاں ثابت ہو اُسی جگہ کرنا چاہیے۔“
دوم یہ کہ اذکار و عبادات توقیفی ہیں۔ ❶ اس لیے شارع کے بیان کے بغیر کسی وقت یا
ہیئت سے خاص کرنا جائز نہیں جیسا کہ اول بیان ہو چکا۔

❶ توقیفی سے مراد ہے کہ وہ اللہ یا اللہ کے رسول کی طرف سے مقرر کردہ ہیں اور اُس میں رائے یا عقل کا دخل نہیں ہے۔

بخاری اور مسلم میں حفص بن عاصم سے روایت ہے:

((قال كنت مع ابن عمر في سفر فصلى بنا ركعتين ثم انصرف؟ على خشية رحله فرأى ناسا قياما فقال لي ما يصنع هؤلاء، قال قلت يسبحون قال لو كنت مسبحا لاتممت صلاتي يا ابن اخي صحبت رسول الله ﷺ لم يزد على ركعتين ثم قال: لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة. ❶))

”کہا: میں ابن عمر رضی اللہ عنہما کے ہمراہ سفر میں تھا۔ پس ہمارے ساتھ انہوں نے دو رکعتیں پڑھیں۔ پھر وہاں سے پلٹے اور اپنے کجاوہ کی لکڑی کے ساتھ ٹیک لگا کر بیٹھ گئے، پھر انہوں نے چند لوگوں کو نماز پڑھتے دیکھا تو مجھ سے پوچھا: یہ لوگ کیا کر رہے ہیں؟ میں نے کہا: نفل پڑھ رہے ہیں، تو انہوں نے کہا: اگر مجھے نفل ہی پڑھنا ہوتے تو میں اپنی نماز پوری پڑھتا۔ اے بھتیجے! میں رسول اللہ کے ہمراہ رہا ہوں آپ نے کبھی دو رکعتوں سے زیادہ نہیں پڑھی۔ پھر آپ نے آیت پڑھی (جس کا مطلب ہے) کہ تمہارے لیے رسول اللہ ﷺ کی زندگی میں اچھا نمونہ ہے۔“

اور محیط میں مذکور ہے:

”قراءة الكافرون إلى الآخر مع الجمع مكروهة لانها بدعة لم ينقل عن الصحابة والتابعين.“

”جمع ہو کر سورہ کافرون سے آخر قرآن تک پڑھنا مکروہ ہے، اس لیے کہ یہ بدعت ہے اور صحابہ اور تابعین سے ایسا منقول نہیں ہے۔“

چند اقوال فقہاء اس سلسلہ میں پہلے درج ہو چکے ہیں۔

دلیل دوم: حریم شریفین میں اس کا رواج ہے۔

❶ فتح الباری شرح صحیح البخاری ۵۷۷: ۲، مسلم ۵: ۱۹۷-۱۹۸.

جواب: حریم شریفین کا عمل قرون ثلاثہ کے وقت حجت تھا۔ اس زمانہ میں ہرگز حجت نہیں ہو سکتا۔

یعنی حنفی شرح صحیح بخاری میں اس حدیث کہ ”ان الایمان لیأرز إلی المدینة کما تآزر الحیة إلی حجرها.“ یعنی ایمان مدینہ کی طرف اس طرح سمتا جیسے سانپ اپنے بل کی طرف۔ ❶ کے تحت لکھتے ہیں:

”قال الداودی: کان هذا فی حیاة النبی ﷺ والقرن الذی کان فیہم والذین یلونہم خادمۃ لانه کان الامر مستقیما.“
 ”داودی نے کہا: یہ فضیلت رسول اللہ ﷺ، صحابہ اور تابعین کے زمانہ میں تھی کیونکہ اُس وقت دین کا حال اچھا تھا۔“

”وقال القرطبی: وفیہ تنبیہ علی صحة مذهبہم وسلامتہم من البدع وإن عملہم حجة کما رواہ مالک، قلت هذا إنما کان فی زمن النبی ﷺ والخلفاء الراشدين إلی انقضاء القرون الثلاثة وهی تسعون سنة وأما بعد فقد تغیرت الاحوال وکثرت البدع خصوصاً فی زماننا هذا علی ما لا یخفی.“
 ”قرطبی نے کہا: اس حدیث میں اس بات پر تنبیہ ہے کہ اہل مدینہ کا مذہب صحیح ہے اور بدعت سے خالی ہے اور بروایت امام مالک اُن کا عمل حجت ہے۔ میں کہتا ہوں کہ یہ بات خاص رسول اللہ ﷺ اور صحابہ رضی اللہ عنہم کے زمانہ میں تھی، یہاں تک کہ قرون ثلاثہ گزر گئے کہ جن کی مدت نوے سال بنتی ہے۔ اس دور کے بعد حالات بدل گئے اور بدعتیں پھیل گئیں اور خاص طور پر ہمارے زمانہ میں، جیسا کہ کسی پر مخفی نہیں۔“

❶ بخاری (مدینہ: ۶)، ترمذی (ایمان: ۱۳)، ابن ماجہ (مناسک: ۱۰۴)، مسلم (ایمان: ۳۳۳)،

مسند احمد ۱: ۱۸۴ اور ۲: ۳۸۶-۴۲۲۔

اور ملا علی قاری ”مرقاۃ“ میں لکھتے ہیں:

”ولو ادرك الاولون ما انتهی اليه الآخرون كما عليه اهل زماننا الغافلون لحكموا بحرمة المجاورة في الحرمين الشريفين من شيوع الظلم وكثرة الجهل وقلة العلم وظهور المنكرات وفشو البدع والسيئات واكل الحرام والشبهات.“

”اگر اگلے لوگ پچھلوں کا حال دیکھتے، جیسا کہ ہمارے زمانہ کے غافلوں کا حال ہے تو بلا شک وہ حریم کے مجاور بننے کو بھی حرام کہتے کیونکہ ظلم اور جہالت، کم علمی، منکرات، بدعات، بدی اور حرام و مشتبہ کا کھانا کثرت سے جاری ہے۔“

دلیل سوم: حدیث میں آیا ہے:

((ما راہ المسلمون حسنا فهو عند الله حسن .))^①

”یعنی جس چیز کو مسلمان اچھا جانیں وہ اللہ کے نزدیک بھی اچھا ہے۔“

جواب: اس حدیث سے استدلال فاسد ہے۔ اس لیے کہ حدیث کے سیاق و سباق سے معلوم ہوتا ہے کہ ”مسلمین“ سے مراد صحابہ کرام رضی اللہ عنہم ہیں۔ پوری حدیث جو کہ بروایت احمد، بزار و طبرانی اس طرح مروی ہے:

((إن الله تعالى نظر في قلوب العباد فاختر له اصحابا جعله

انصار دينه ووزراء نبيه فما راہ المسلمون حسنا فهو عند الله

حسن وما راہ المسلمون قبيحا فهو عند الله قبيح .))^②

”اللہ نے اپنے بندوں کے دلوں کو دیکھا اور پھر اللہ کے رسول کے لیے صحابہ کا

① امام احمد نے اس روایت کو کتاب السنہ میں ذکر کیا ہے اور اسے موقوف بدرجہ حسن قرار دیا ہے۔ اس کے علاوہ بزار، طیالسی، طبرانی، ابونعیم اور امام بیہقی نے اعتقاد کے ضمن میں اسے عبد اللہ بن مسعود سے روایت کیا ہے۔ الحافظ ابن عبد الہادی لکھتے ہیں: یہ روایت حضرت انس کے واسطے سے مرفوع بتائی گئی ہے لیکن اس کی اسناد ساقط (ہیکار) ہے اور صحیح یہی ہے کہ یہ عبد اللہ بن مسعود کا قول ہے۔

② كشف الخفا ۲: ۱۸۸.

اختیار کیا اور انہیں اپنے دین کا مددگار بنایا اور اپنے نبی کا وزیر ٹھہرایا۔ پس جس چیز کو مسلمان اچھا جائیں وہ اللہ کے نزدیک اچھی ہے اور جس کو وہ برا سمجھیں وہ اللہ کے نزدیک بھی بری ہے۔“

دوسری حدیث جو کہ ابن مسعود رضی اللہ عنہما سے مروی ہے وہ اس کی تائید کرتی ہے:

((من كان مستنًا فليستن بمن قد مات فإن الحي لا تؤمن عليه الفتنة، أولئك اصحاب محمد كانوا افضل هذه الامة وابرها قلوبا واعمقها علما واكلها تكلفا اختارهم الله بصحبة نبية ولا إقامة دينه فاعرفوا بهم فضلهم واتبعوهم على اثرهم وتمسكوا بما استطعتم من اخلاقهم وسيرهم فإنهم على الهدى المستقيم. “

”جو کوئی پیروی کرنے والا ہو تو وہ ان لوگوں کی پیروی کرے جو گزر چکے ہیں کیونکہ جو زندہ ہے وہ فتنہ سے نہیں بچ سکتا۔ وہ لوگ رسول اللہ ﷺ کے اصحاب ہیں وہ امت کے افضل ترین لوگ تھے، ان کے دل سب سے زیادہ نیک، علم کے لحاظ سے سب سے زیادہ گہرائی رکھنے والے اور بناوٹ میں سب سے کم تھے۔ اللہ نے انہیں اپنے نبی کی صحبت کے لیے اور اپنے دین کو قائم کرنے کے لیے پسند کر لیا تھا، پس اُن کی بزرگی کو پہچانو، اُن کے قدم بقدم چلو اور جہاں تک ہو سکے اُن کے اخلاق اور سیرت پر چلو کیونکہ وہ سیدھی راہ پر تھے۔“

اور اگر یہ کہا جائے کہ ”مسلمین“ سے مراد صرف صحابہ ہی نہیں ہیں تو ہم کہتے ہیں کہ اس سے مراد مجتہدین ہیں کیونکہ جو مجتہد نہیں ہے وہ عوام میں داخل نہیں ہے۔

مجالس الابراہیم میں مذکور ہے:

”من ليس من أهل الاجتهاد من الزهاد والعباد فهو في حكم

العوام لا يعتد بصلامه إلا ان يكون موافقا للاصول والكتب
المعتبرة۔“

”زاہدوں اور عبادت گزاروں میں سے جو اہل اجتہاد میں سے نہیں تو وہ عوام میں
شمار ہوگا اور اُس کی بات کا اعتبار اُسی وقت ہوگا جب وہ معتبر کتابوں اور اصول
(شریعت) کے مطابق ہو۔“

اور اس حدیث کہ ”اتبعوا السواد الأعظم“ سوادِ اعظم کی پیروی کرو۔^① سے بھی
استدلال درست نہیں، اس لیے کہ سوادِ اعظم وہی ہے جو حق پر ہو اور دلیل و برہان رکھتا ہو،
اگرچہ تعداد میں کم ہو کیونکہ حق و باطل کا مدار کثرت اور قلت پر نہیں ہے۔ حق، چاہے اُس کے
قائل قلیل کیوں نہ ہوں حق ہی رہتا ہے اور باطل چاہے اُس کے ناقل زیادہ کیوں نہ ہوں
باطل ہی رہتا ہے اور اہل حق کا تعداد میں کم ہونا ہمیشہ رہا ہے۔

اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں:

﴿وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ﴾ (السبا: ۱۳)

”تیرے بندوں میں شکر کرنے والے تھوڑے ہیں۔“

اور اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا:

”الخير كثير ومن يعمل به قليل۔“^②

”نیکی بہت ہے اور اُس پر عمل کرنے والے تھوڑے ہیں۔“

امام خفاجی کہتے ہیں:

٥ يقولون لي قد قل تبعه احمد

وكل قليل في الأنام خليل

① مستدرک حاکم : ۱ : ۱۱۵۔

② مجمع الزوائد : ۱ : ۱۲۵، السنة لابن ابی عاصم : ۱ : ۲۲، کنز العمال حدیث نمبر ۴۳۰۶۶، کشف

الخفاء : ۱ : ۴۴۷۔

فقلت لهم مهلا غلطتم بزمکم

• ألم نعلموا أن الکرام قليل

دلیل چہارم: محفل مولود میں جس قدر امور کیے جاتے ہیں اگر ان کا فرداً فرداً اختیار کیا جائے تو سب مشروع معلوم ہوتے ہیں کیونکہ لوگوں کا جمع کرنا اور سب کو شیرینی تقسیم کرنا اور قصہ ولادت کو پڑھنا بلاشبہ جائز ہے، اس لیے ان سب کا مجموعہ ضرور مشروع ہوگا، کیونکہ مجموعہ انہی اجزاء کا نام ہے جو کہ مشروع ہیں۔

جواب: اول تو ہر چیز کا مشروع ہونا مسلم نہیں ہے، اس لیے کہ لوگوں کا جمع ہونا کسی عبادت کے لیے اُسی طریق سے مشروع ہے جو کہ شرعاً ثابت ہو اور جو ثابت نہیں وہ بلا شک مذموم ہے۔ اسی وجہ سے عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے اُن لوگوں کو جو کہ مسجد میں جمع ہو کر تسبیح و تہلیل کرتے تھے منع فرمایا اور گراہی کی طرف منسوب کیا اور ایسے ہی ذکر کرنا بھی مطلق مشروع نہیں ہے، جیسا کہ ہم اوّل بیان کر چکے ہیں۔

ابن السعانی مجمع البحرین میں روایت کرتے ہیں:

”ان رجلا يوم العيد في الجبانة أراد أن يصلى قبل صلاة العيد فنهاه علي فقال الرجل يا امير المؤمنين إني أعلم ان الله تعالى لا يعذب على الصلاة. فقال علي: وإني أعلم أن الله تعالى لا يثيب على فعل حتى يفعله رسول الله ﷺ او يحث عليه فيكون صلاتك عبثا والعبث حرام فلعله تعالى يعذبك به بمخالفتك لنبیه.“

”ایک شخص نے ارادہ کیا کہ نماز عید سے پہلے نفل پڑھے تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس کو منع کیا تو وہ کہنے لگا کہ اے امیر المؤمنین! میں خوب جانتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ

① وہ لوگ کہتے ہیں کہ امام احمد کے ماننے والے بہت تھوڑے ہیں حالانکہ مخلوق میں ہر قبیل مانند ظلیل ہے (یعنی جیسے حضرت ابراہیم علیہ السلام اپنی قوم میں واحد ایمان والے تھے لیکن اللہ کے دوست ہوئے) تو میں نے اُن سے کہا کہ ذرا غبرو! تم لوگ اپنے گمان میں غلطی پر ہو۔ کیا تم نہیں جانتے کہ شریف لوگ ہمیشہ تھوڑی تعداد میں ہوتے ہیں۔

نماز پر عذاب نہیں دے گا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے جواباً کہا: اور میں بھی خوب جانتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کسی فعل پر ثواب نہیں دیتا جب تک کہ وہ فعل رسول اللہ ﷺ نے خود نہ کیا ہو یا اُس پر ابھارا نہ ہو، اس لیے تمہاری یہ نماز لغو اور بے کار ہوگئی اور لغو کام حرام ہوتا ہے، اس لیے ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ تمہیں اس لیے عذاب دے کہ تم نے نبی کریم ﷺ کی مخالفت کی ہے۔“

دوم: مجموعہ میں اجزاء کی کل کیفیات کا باقی رہنا ضروری نہیں ہے بلکہ یہ عین ممکن ہے کہ مجموعہ میں ایسی کیفیت پیدا ہو جائے جو کہ ہر جز میں نہ ہو۔ علامہ تفتازانی شرح عقائد میں لکھتے ہیں:

”ربما يكون مع الاجتماع ما لا يكون مع الانفرد كقوة الحبل المؤلف من الشعرات.“

”مجموعہ میں وہ چیز ہو سکتی ہے جو کہ انفرادی طور پر نہیں پائی جاتی، جیسے کہ بالوں سے بنی ہوئی رسی بہت مضبوط ہو جاتی ہے۔“

مؤلف نے شرح مواہب اور طبرانی وغیرہ سے جو روایت نقل کی ہے کہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے مجمع میں آپ سے اجازت لے کر حال ولادت بیان کیا اور ایک قصیدہ اسی ذکر میں پڑھ کر سنایا، تو اوّل تو یہ روایت ضعیف اور ناقابل اعتبار ہے اور نہ ہی اس قابل ہے کہ دلیل بن سکے۔ مؤلف کا عجیب حال ہے کہ جو حدیث اپنے مطلب کے خلاف دیکھتا ہے، خواہ وہ درجہ حسن کو پہنچی ہوئی ہو تب بھی اُسے مجروح (ناقابل اعتبار) ٹھہرا دیتا ہے اور جو موافق ہو، خواہ کیسی ہی ضعیف اور کمزور ہو، تب بھی اُس سے استدلال کر لیتا ہے۔ اگر اُسے صحیح بھی سمجھا جائے تب بھی مدعا ثابت نہیں ہوتا۔ کیونکہ دعویٰ تو یہ ہے کہ قصہ ولادت وغیرہ کے بیان کے لیے مجلس مقرر کرنا اور اسی غرض سے لوگوں کو اکٹھا کرنا صحیح ہے، لیکن یہ بات حضرت عباس رضی اللہ عنہ کی روایت سے ثابت نہیں ہوتی کیونکہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے اس غرض سے لوگوں کو جمع نہیں کیا تھا بلکہ وہ اتفاقاً وہاں پر جمع تھے۔ ہم بھی یہی کہتے ہیں کہ اگر اتفاقاً چند

آدمی کہیں جمع ہوں اور ان میں سے کوئی شخص تفریح اور خوش بیانی کی خاطر قصہ ولادت وغیرہ بیان کرے تو کیا قباحت ہے۔ اصل گفتگو اس امر میں ہو رہی ہے کہ ایسے بیان کے لیے تاریخ معین کرنا اور لوگوں کو بلانا اور دیگر تکلفات کا اہتمام کرنا مشروع ہے یا نہیں اور یہ مشروعیت ثابت نہیں ہوئی اور نہ ہی کوئی بدعتی قیامت تک اسے ثابت کر سکے گا۔

اور یہ جو مؤلف نے لکھا ہے کہ اس محفل کی اصل اللہ کے رسول ﷺ کا ذکر ہے اور مطلق ذکر بلاشبہ مشروع ہے اور اس کے ساتھ جو قیود اور دوسری باتیں کی جاتی ہیں اُن سے اصل حکم باطل نہیں ہوتا تو یہ استدلال بالکل پوچ اور لچر ہے، اس لیے کہ ہم پہلے ہی احادیث اور کلام فقہاء سے یہ ثابت کر چکے ہیں کہ ذکر رسول اللہ ﷺ اُسی طریق سے مشروع ہے کہ جس طرح سے وہ شریعت سے ثابت ہے اور جہاں کہیں اپنی جانب سے تاریخ کی تعیین ہو یا دنوں میں سے کسی دن کو خاص کیا گیا ہو تو وہ مشروع نہیں ہے۔

الحر الرائق میں مذکور ہے:

”ولان ذکر الله إذا قصد به التخصيص بشيء دون شيء او وقت دون وقت لم يكن مشروعاً ما لم يرد الشرع به.“
 ”اور اس لیے کہ اگر اللہ کا ذکر کسی خاص چیز سے وابستہ کر دیا جائے یا سارے اوقات میں سے کسی ایک وقت کے ساتھ خاص کر دیا جائے تو وہ جائز نہ ہوگا جب تک کہ شریعت میں اُس کا جواز ثابت نہ ہو۔“

جو مثال انہوں نے بیان کی ہے وہ مخالف پر حجت نہیں بن سکتی۔ ہاں! اگر شرعی دلیل ہوتی تو البتہ حجت قائم ہو سکتی تھی۔ اہل بدعت پر بڑا افسوس آتا ہے کہ جس قدر اذکار اور ادا مشروع ہیں اُن کو اپنے لیے کافی نہیں سمجھتے بلکہ اپنی خواہشات کے مطابق نئی باتیں اختیار کرتے ہیں، حالانکہ سنت پر عمل کرنا بدعت حسنہ کے بھی رواج دینے سے افضل اور بہتر ہے۔ ❶

❶ اس میں کوئی شک نہیں کہ ہر بدعت گمراہی ہے۔ مؤلف نے بدعت حسنہ کو انہی معنوں میں مراد لیا ہے جس کی وضاحت، اس مضمون کی قسط نمبر ۵ میں علامہ آفندی کے قول کے تحت بیان ہو چکی ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

((ما احدث قوم بدعة إلا رفع مثلها من السنة فالتمسك بسنة

خير من إحداث بدعة. ❶

”جب بھی کوئی قوم کوئی بدعت ایجاد کرتی ہے تو اُس کے برابر سنت اُن سے

اٹھالی جاتی ہے، اس لیے سنت پر عمل کرنا بدعت کے نکالنے سے بہتر ہے۔“

ملا علی قاری اس حدیث کے تحت مرقاۃ میں لکھتے ہیں:

”فالتمسك بسنته صغيرة كانت أو قليلة كإحياء آداب الخلاء

مثلا على ما ورد من السنة خير من إحداث بدعة حسنة. “

”سنت پر عمل کرنا، خواہ وہ صغیر ہو یا قلیل ہو، جیسا کہ پاخانہ اور پیشاب کے

آداب کو سنت کے موافق رواج دینا بدعت حسنہ کے رواج دینے سے بہتر

ہے۔“

دلیل پنجم: یہ دلیل اس امر کی ہے کہ محفل میلاد ہر سال کی جاتی ہے، اور وہ یہ کہ جس

وقت رسول اللہ ﷺ مدینہ تشریف لائے تو یہود کو دیکھا کہ عاشوراء (محرم کی دس تاریخ) کو

روزہ رکھتے ہیں۔ آپ نے پوچھا: کیوں رکھتے ہو؟ تو انہوں نے کہا: یہ وہ دن ہے کہ اس دن

اللہ تعالیٰ نے فرعون کو غرق کیا اور موسیٰ علیہ السلام کو بچا لیا تو موسیٰ علیہ السلام نے بطور شکر روزہ رکھا، اسی

لیے ہم بھی بطور شکر روزہ رکھتے ہیں۔ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

((نحن أحقّ وأولى بموسى منكم. ❷)

”ہم تم سے زیادہ موسیٰ علیہ السلام کے حق دار ہیں۔“

دلیل یہ ہے کہ جب اس نعمت کا شکریہ اب تک جاری ہے تو رسول اللہ ﷺ کی

❶ امام احمد نے یہ روایت غصیف بن الحارث سے نقل کی ہے۔ شیخ البانی نے اس حدیث کو ضعیف قرار دیا ہے۔

بخوالہ ضعیف الجامع الصغیر حدیث نمبر ۴۹۸۵۔

❷ یہ روایت بخاری، مسلم اور ابوداؤد میں مروی ہے۔

ولادت کا جو کہ نعمت عظمیٰ ہے، ضرور شکریہ ادا کرنا چاہیے؟

جواب: رسول اللہ ﷺ کا عاشوراء کا روزہ رکھنا موسیٰ علیہ السلام کی موافقت میں تھا، جیسا کہ آپ نے فرمایا: ”نحن اولیٰ بموسیٰ منکم“ (ہم بہ نسبت تمہارے موسیٰ علیہ السلام کے زیادہ حق دار ہیں) یہ نہیں کہ اس نعمت کے شکریہ کے لیے آپ ہمیشہ روزہ رکھتے تھے، جیسا کہ ابن حجر نے سمجھا۔ اگر حدیث میں یہ فقرہ نہ ہوتا تو البتہ استدلال کی گنجائش تھی اور نبی کریم ﷺ کو حکم دیا گیا تھا کہ وہ سابق انبیاء علیہم السلام کا اتباع کریں۔

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدْهُمْ أَقْتَدِ﴾ (المائدہ: ۹۰)

”یہ وہ لوگ ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے ہدایت دی تو اُن کی ہدایت کی پیروی کیجئے۔“

علاوہ اس کے آپ کی ولادت باسعادت کا شکریہ اسی میں ہے کہ آپ کی سنت اور طریقے کا اتباع کیا جائے اور اس پر جان نثار کر دی جائے۔
اب کسی قدر حال ابو الخطاب ابن دحیہ کا جو کہ اس عمل کا موجد اور مصنف تھا۔ بیان کیا جاتا ہے۔

ابن حجر عسقلانی لسان المیزان میں لکھتے ہیں:

”عمر بن الحسن ابو الخطاب ابن دحیہ الاندلسی، محدث ہیں، لیکن اپنی روایت میں متہم (تہمت زدہ) ہیں۔“

اور پھر لکھتے ہیں:

حافظ ضیاء نے کہا کہ مجھے اس کا حال اچھا نہیں معلوم ہوتا کیونکہ وہ ائمہ پر بہت طعن کیا کرتا تھا اور مجھے ابراہیم سنہوری نے خبر دی کہ مغرب (یعنی مراکش اور اندلس وغیرہ) کے مشائخ نے اُسے مجروح اور ضعیف لکھا ہے اور پھر حافظ ابو الحسن ابن مفضل کا یہ قول نقل کیا ہے:

”ذہباً ظاہری تھا، ائمہ اور علماء سلف پر بہت طعن کرتا تھا، بد زبان احمق اور متکبر تھا اور دین کے کاموں میں بہت سستی کرتا تھا۔“

پھر ابن نقطہ کا یہ قول نقل کیا:

”ابن دجیہ معرفت اور فضل والا تھا، مگر اُس میں یہ عیب تھا کہ ایسی باتوں کا دعویٰ کرتا تھا جن کی حقیقت کچھ نہ ہوتی تھی۔“

ابو القاسم ابن عبد السلام کہتے ہیں:

”ابن دجیہ ہمارے پاس آ کر ٹھہرا اور دعویٰ کرنے لگا کہ میں صحیح مسلم اور ترمذی کا حافظ ہوں۔ پس میں نے پانچ حدیثیں ترمذی سے اور پانچ موضوع احادیث (بناوٹی حدیثیں) لے کر ایک جگہ جمع کیں۔ ایک حدیث ترمذی کی اُس کے سامنے پیش کی تو کہنے لگا یہ حدیث صحیح نہیں ہے۔ جب دوسری حدیث پیش کی تو کہا کہ میں اسے نہیں جانتا ہوں اور اُن احادیث میں سے کسی ایک کو بھی صحیح طور پر شناخت نہ کر پایا۔“

ابن النجار کہتے ہیں:

”میں نے دیکھا کہ سب لوگ ابن دجیہ کے جھوٹے اور ضعیف ہونے پر اتفاق رکھتے تھے کہ جس بات کو اس نے نہیں سنا ہوتا کہہ دیتا کہ میں نے سنی ہے اور جس سے ملاقات نہیں ہوئی کہہ دیتا کہ ملاقات ہوئی ہے اور یہ ساری علامات (یعنی جھوٹ اور غلط بیانی کی) اُس پر ظاہر تھیں۔“

شیخ جلال الدین سیوطی اپنی کتاب تدریب الراوی ہیں، واضعین حدیث (یعنی بناوٹی حدیثیں بنانے والوں) کے ضمن میں لکھتے ہیں:

”ایک قسم حدیث کے بنانے والوں کی یہ ہے کہ وہ اپنی رائے سے فتویٰ دیتے ہیں۔ جب دلیل نہیں ملتی تو ناچار حدیث بناتے ہیں اور بعض نے کہا ہے کہ ابن دجیہ بھی ایسا کرتا تھا اور اسی نے نماز مغرب قصر کرنے کے بارے میں بھی حدیث بنائی ہے۔“

ابن دجیہ کا تفصیلی حال مذکورہ کتاب (یعنی لسان المیزان) اور تاریخ ابن خلکان میں

مذکور ہے۔

رسول اللہ ﷺ کو صیغہ نداء کے ساتھ مخاطب کرنے پر مؤلف نے دو دلیلیں بیان کی ہیں۔ اول یہ کہ تشہد میں ”السلام علیک ایہا النبی“ پڑھا جاتا ہے۔ اگر رسول اللہ ﷺ کو خطاب کرنا شرک ہے تو لازم آتا ہے کہ سب مسلمان مشرک شمار ہیں۔ اس کا جواب دو طریق سے ہے:

اول یہ کہ بخاری میں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما سے روایت ہے:

”علمنی النبی ﷺ وكفى بين كفيه التشهد كما يعلمني السورة من القرآن التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله، وهو بين ظهرانينا فلما قبض قلنا السلام على النبي.“^①

”نبی کریم ﷺ نے مجھے اس حالت میں کہ میرا ہاتھ اُن کے دونوں ہاتھوں کے درمیان تھا تشہد سکھایا، بالکل ایسے جیسے کہ وہ مجھے قرآن کی سورت کی تعلیم دیتے تھے (اس صیغہ میں تشہد میں السلام علیک ایہا النبی وارد ہے) یہ اس وقت تھا کہ جب آپ ﷺ ہمارے درمیان موجود تھے، جب آپ کا انتقال ہو گیا تو ہم نے (السلام علی النبی) (یعنی صیغہ غائب کے ساتھ) کہنا

① بخاری، مسلم، نسائی، ابوداؤد، ترمذی۔ ”السلام علیک ایہا النبی“ سے نماز میں آنحضور ﷺ کو خطاب کرنا یا سنانا مقصود نہیں ہے کیونکہ خود آنحضور ﷺ کی موجودگی میں تمام صحابہ جو نماز میں شریک رہے ہوں، نہ آپ کو خطاب کر سکتے تھے کہ آپ سن سکیں اور نہ ہی آپ پر قریب و نزدیک کے خطاب کو سن سکتے تھے۔ اس لیے اس صیغہ خطاب سے صرف مخاطب کا خیال دل میں متخضر ہونا مقصود ہوتا ہے جیسے ایک شخص خط لکھتے وقت مرسل الیہ کو ”السلام علیکم“ لکھتا ہے: اس لیے آنحضور ﷺ کی وفات کے بعد بھی تشہد میں ”السلام علیک ایہا النبی“ پڑھنا بھی درست ہے۔

شروع کر دیا۔“

یہ عبد اللہ بن مسعود وہی صحابی ہیں جو کہ امام ابو حنیفہ کے دو واسطوں کے ساتھ استاد ہیں۔ اکثر امام صاحب انہی کی روایت اخذ کرتے ہیں۔

دوم: اگر پہلے صیغے کے مطابق بھی کہا جائے تو کوئی حرج نہیں کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے اپنی زندگی میں صحابہ رضی اللہ عنہم کو اسی طرح تعلیم دی تھی، پس ہم بھی آپ کی اس تعلیم کے مطابق عمل کرتے ہیں نہ کہ ہم آنحضور ﷺ کو خطاب کرنے کی نیت سے یہ الفاظ ادا کرتے ہیں۔

شرح حصین میں مذکور ہے:

”نحن نتبع لفظ رسول الله ﷺ بعينه حين علم الحاضرين من الصحابة كيفية التسليم.“^①

”ہم نبی کریم ﷺ کے انہی الفاظ کی پیروی کرتے ہیں جنہیں نبی کریم ﷺ نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو سلام کی کیفیت بتانے کے لیے استعمال کیا تھا۔“
مؤلف کی اپنے مدعا پر دوسری دلیل:

وہ یہ کہ حدیث سے ثابت ہے کہ ایک نابین شخص آپ ﷺ کے پاس آیا اور کہنے لگا: یا رسول اللہ! میری آنکھوں کے لیے دعا کیجئے۔ آپ نے اس کو یہ دعا تعلیم فرمائی:

”اللهم إني أسألك واتوجه إليك نبيك محمد نبي الرحمة.“^②

”اے اللہ! میں تجھ سے سوال کرتا ہوں اور تیری طرف تیرے نبی محمد ﷺ جو کہ نبی رحمت ہیں کے ساتھ متوجہ ہوتا ہوں۔“

جواب اس کا یہ ہے کہ نابین شخص نے حالت حیات میں آپ کو مخاطب کیا تھا اور اس

① شرح حصین کی عبارت سے بھی متذکرہ بالا بات کی تائید ہوتی ہے، گویا ہم صرف اُس کلام کی نقل کر رہے ہیں جو آنحضور ﷺ نے سکھایا تھا۔

② ترمذی، ابن ماجہ، وعمل اليوم واللیہ لابن السنی۔

میں کسی کو کلام نہیں ہے اور بعد وفات کے ایسی دعا ثابت نہیں ہے۔ اگر ثبوت تسلیم بھی کیا جائے تو اس کا جواب بھی وہی ہے۔ یعنی حالت حیات میں آپ نے اس طرح تعلیم فرمایا تھا۔ پس بعد وفات کے اسی کے مطابق عمل کیا گیا اور حدیث میں وارد ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی وفات کے بعد ایک مرتبہ مدینہ میں قحط پڑا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ آپ کے چچا حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو باہر لے گئے اور جناب باری میں عرض کرنے لگے کہ جب تیرا نبی محمد ﷺ زندہ تھے تو ہم اُن کا وسیلہ اور ذریعہ پکڑتے تھے، اب اُن کا انتقال ہو گیا تو ہم اُن کے چچا عباس کا وسیلہ پکڑتے ہیں۔^①

یہ حدیث بھی ہمارے مطلب کی تائید کرتی ہے اور جو شعر مؤلف نے نقل کیے ہیں کہ وہ مخالف پر حجت نہیں ہو سکتے، اس لیے کہ شعراء کا مدار اکثر تخیلات و توہمات پر ہوتا ہے اور امور وہمیہ کو محسوسہ تصور کیا جاتا ہے اور یہ جو مؤلف نے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ قبر میں زندہ

① اس حدیث میں ”أتوجه إليك بنبيك“ کہ میں تیرے نبی کے ذریعہ میری طرف متوجہ ہوتا ہوں، کے دو معنی مراد ہو سکتے ہیں:

(۱)..... ذات نبی مراد ہو۔ (۲)..... دعائے نبی مراد ہو۔

پہلا معنی اس لیے صحیح نہیں ہے کہ اگر یہاں ذات نبی کا وسیلہ مراد ہوتا تو پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ آغضور ﷺ کی وفات کے بعد حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے پاس نماز استسقاء کروانے کے لیے نہ آتے کیونکہ نبی کریم ﷺ کی ذات کا وسیلہ تو آپ کی زندگی اور وفات کے بعد دونوں طرح ممکن ہو سکتا تھا۔

دوسرے یہ کہ آغضور ﷺ کے زمانہ میں اور آپ کے بعد نابینا حضرات کی کمی نہیں رہی ہے، اگر ذات کا وسیلہ جائز ہوتا تو یقیناً ہر دور کے نابینے اس وسیلہ کی برکت سے بینا ہو جائیں۔

اس سے معلوم ہوا کہ یہاں دوسرا معنی ہی مراد ہے اور وہ ہے آپ کی دعا کا وسیلہ، خود حدیث کے باقی الفاظ بھی، اس پر دلالت کر رہے ہیں کہ جس وقت نابینے صحابی نے اپنی بینائی واپس لانے کی استدعا کی تھی تو آپ نے اُسے اختیار دیا تھا کہ یا تو صبر کرے اور یا پھر وہ اس کے لیے دعا کریں، اس نے دعا کروانے پر اصرار کیا تو نبی کریم ﷺ نے یہ الفاظ سکھائے اور دعا کے آخر میں یہ الفاظ ادا کرنے کو کہا: ”اللهم شفّعنی فیہ وشفّعہ فی“ یعنی اے اللہ! میری شفاعت آغضور ﷺ کے حق میں قبول فرما (میری دعا قبول کر کہ میرے حق میں رسول اللہ ﷺ کی شفاعت قبول ہو) اور اُن کو میرے لیے شفیع بنا، یعنی آغضور ﷺ کی دعا میرے حق میں قبول فرما۔

ہیں جس طرح پر کہ وہ دنیا میں زندہ تھے اور موت صرف آپ کی انتقال مکانی ہے غلط محض ہے اور معقول و منقول کے مخالف ہے، اس لیے کہ حضرت پر دنیا میں جہاد امر بالمعروف، نہی عن المنکر اور نماز باجماعت واجب تھی اور حالانکہ اب یہ امور واجب نہیں ہیں اور دنیوی زندگی میں نسخ احکام ہوتا تھا اور اب نہیں ہوتا۔

محمد بن احمد بن عبد البہادی اپنی کتاب الصارم المنکی میں لکھتے ہیں:

”وفی الجملة ردّ الروح علی المیت فی البرزخ وردّہ السلام علی من یسلم علیہ لا یستلزم الحیاة التی یظنہا بعض الغالین وان کانت نوع حیاة برزخیة وقول من زعم أنها نظیر الحیاة المعهودة مخالف للمنقول والمعقول ویلزم منه مفارقة الروح للرفیق الأعلى وحصولها تحت التراب قرنا بعد قرن والبدن فی مدرك سمیع بصیر تحت اطباق التراب والحجارة ولوازم هذا باطلة مما لا یخفی علی العقلاء وبهذا یعلم بطلان قوله (إلا ردّ الله علیّ روحی) بان معناه (إلا وقد ردّ الله علیّ روحی وإن ذالك الرد استمر واحیاء الله قبل یوم النشور واقبره تحت التراب واللبن) فیالیت شعری هل فارقت روحه الکریمة الرفیق الاعلی واتخذت بیتا تحت الارض مع البدن ام فی الحال الواجد فی المکانین، وهذا التاویل المنقول عن البیهقی فی هذا الحدیث قد تلقاه جماعة من المتأخرین والتزموا لاجل اعتقادهم له امورا ظاهرة البطلان. والله الموفق للصواب. ❶“

❶ پوری روایت اس طرح ہے:

”ما من احد تسلیم علی إلا ردّ الله علی روحی حتی أردّ علیہ السلام.“

(ابوداؤد، بیہقی و مشکوٰۃ)

❧❧❧

”برزخی زندگی میں میت کی روح کا لوٹائے جانے اور نبی کریم ﷺ کا سلام کا جواب سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ ایسے ہی زندہ ہیں جیسے بعض غلو پسند حضرات سمجھتے ہیں۔ ہاں، اس میں کوئی شبہ نہیں کہ یہ زندگی برزخی زندگی ہے اور جو یہ کہتا ہے کہ وہ زندگی ہماری دنیوی زندگی جیسی ہے تو یہ قول عقلاً اور نقلاً دونوں طرح غلط ہے اور اس سے یہ لازم آتا ہے کہ نبی کریم ﷺ کی روح جو کہ الرفیق الاعلیٰ کے پاس جا چکی ہے، اب وہاں سے پھر جدا ہو چکی ہے اور اب قرنہا قرن سے مٹی کے نیچے موجود ہے، آپ کا جسم زندہ ہے۔ چیزوں کا ادراک کرتا ہے اور سنتا اور دیکھتا ہے حالانکہ وہ منوں مٹی اور پتھر کے نیچے ہے، اور اسی طرح زندگی کے دوسرے لوازم بھی ماننا پڑیں گے۔

اور نبی کریم ﷺ کا یہ قول (کہ جب کبھی کوئی مجھ پر سلام کرتا ہے تو اللہ میری روح کے مجھ پر لوٹا دیتا ہے تو میں سلام کا جواب دیتا ہوں) اور اس کا مطلب یوں لینا کہ یہ روح مسلسل لوٹا دی گئی ہے اور قیامت کے دن سے پہلے ہی اللہ تعالیٰ نے آپ کو زندہ کر رکھا ہے، لیکن مٹی اور پتھر کے نیچے رکھا ہوا ہے تو ہم یہ سمجھنے سے قاصر ہیں کہ کیا نبی کریم ﷺ کی روح نے الرفیق الاعلیٰ کو چھوڑ دینے کے بعد اپنے بدن کے ساتھ زمین کے نیچے اپنا ٹھکانہ بنا رکھا ہے یا وہ دونوں جگہوں پر ہر وقت موجود رہتے ہیں؟

اس تاویل کو جو کہ بیہقی کی طرف منسوب ہے، متاخرین میں سے ایک جماعت نے قبول کیا ہے اور اس بنا پر بہت سی ایسی باتوں کے ماننے پر مجبور ہیں جو کہ بالکل لغو ہیں اور اللہ ہی صحیح بات کی طرف راہنمائی کرنے والا ہے۔“

اس حدیث سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ آپ کی برزخی زندگی عام زندگی سے مختلف ہے، جب آپ کو سلام کیا جاتا ہے تو صحیح حدیث کے مطابق فرشتے اس سلام کو پہنچاتے ہیں اور جواب دینے کے لیے آپ کی روح کو لوٹایا جاتا ہے۔ یہ ایسا ہی ہے جیسے منکر تکبر کے سوال کے وقت ہر انسان کی روح اتنی لوٹائی جاتی ہے کہ وہ ان سوالات کے جوابات دے سکے نہ یہ کہ وہ نازل زندگی کی طرح پورے حواس میں ہو۔

اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں:

﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَأَنْتُمْ مَيِّتُونَ﴾ (الزمر: ۳۰)

”بے شک آپ مرنے والے ہیں اور وہ سب بھی مرنے والے ہیں۔“

حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے آنحضور ﷺ کی وفات کے بعد کہا تھا:

”من كان يعبد محمدا فإن محمدا قد مات.“

”جو محمد ﷺ کی عبادت کرتا تھا تو وہ جان لے کہ محمد ﷺ وفات پا چکے

ہیں۔“

اور شہداء کی جو حیات ہے اُس کی کیفیت حدیث میں مذکور ہے اور وہ یہ کہ ان کی روحمیں سبز جانوروں کے پوٹوں میں رہتی ہیں۔ جنت میں چرتی ہیں اور مزے لیتی ہیں۔ اس کے سوا اور کوئی بات شارع نے بیان نہیں فرمائی۔ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں:

﴿بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ﴾ (البقرہ: ۱۵۴)

”یعنی شہداء زندہ ہیں لیکن اُن کی زندگی کا حال تم نہیں سمجھ سکتے۔“

اور یہ جو مؤلف نے روایت بیان کی ہے کہ حضرت کی توجہ ہر امتی کی طرف رہتی ہے، محض غلط اور بے اصل ہے۔ احادیث صحیحہ اس کی تکذیب کرتی ہیں۔ یہی ”شعب الایمان“ میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں:

”قال رسول الله ﷺ: من صلى على عند قبري سمعته ومن

صلى على نائيا ابلغته.“^①

① یہ حدیث مؤلف کتاب نے بغیر تنقید کے درج کر دی ہے۔ گو یہی نے اُسے شعب الایمان میں روایت نقل کیا ہے اور مشکاة کی فصل ثالث میں بھی اس کا ذکر ہے۔ لیکن یہ حدیث موضوع ہے۔ اس کی سند کے تین راویوں پر کلام کیا گیا ہے۔

پہلے راوی علاء بن عمرو، محدثین میں سے ابن حبان اور الازدی کے نزدیک ناقابل اعتماد ہے۔ دوسرے راوی محمد بن مروان السدی کو مترک الحدیث اور متهم بالکذب قرار دیا گیا ہے اور ان کے شیخ الاعمش مدلس ہیں، اس لیے صحیح بات یہی ہے کہ آنحضور ﷺ تک فرشتوں کے ذریعہ سلام پہنچایا جاتا ہے، وہ اُسے خود نہیں مانتے۔

”اور جو کوئی درود بھیجتا ہے مجھ پر میری قبر کے پاس تو میں اُس کو سن لیتا ہوں اور جو کوئی دور سے پڑھتا ہے تو مجھے وہ پہنچا دیا جاتا ہے، یعنی فرشتے پہنچا دیتے ہیں۔“ اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ درود دور سے پڑھا جاتا ہے اُس کو آپ نہیں سن سکتے اور جس صورت میں آپ کی توجہ برابر ہے تو نہ سننے کی کیا وجہ ہے؟

صحیحین کی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب حوض کوثر کا پانی پلائیں گے تو اس وقت چند آدمی حوض پر آئیں گے۔ فرشتے اُن کو دھکے دے کر نکال دیں گے تو آپ اس وقت پکاریں گے کہ یہ میرے اصحاب ہیں، آواز آئے گی کہ تجھ کو معلوم نہیں ہے کہ انہوں نے تیرے بعد کیا کیا بدعتیں جاری کیں۔

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ان بدعتیوں کا حال آپ کو معلوم نہ ہوگا۔ اگر توجہ ہوتی تو ضرور معلوم ہوتا اور آپ حالت حیات میں فرماتے تھے کہ مجھے معلوم نہیں کہ دیوار کے پیچھے کیا ہے۔ جب زندگی میں یہ حال تھا تو بعد موت کے بطریق اولیٰ ہوگا اور سماع موتی میں ہمارا یہ عقیدہ ہے کہ جن امور کا سماع اموات کے لیے حدیث سے ثابت ہے اُس کو ہم تسلیم کرتے ہیں اور جو ثابت نہیں اُس سے انکار کرتے ہیں کیونکہ یہ امور اس قسم کے ہیں کہ اُن کی کیفیت شارع کے بیان کے بغیر معلوم نہیں ہو سکتی۔ فقہائے احناف کا یہی طریقہ ہے۔

ابن الہمام فتح القدیر کی کتاب الجمانز میں لکھتے ہیں:

”اکثر مشایخنا علی أن المیت لا تسمع استدلالاً بهذه الآیة

ونحوها ولذا لم یقولوا بتلقین القبر وقالوا: لو حلف لا یکلم

فلانا فکلم میتا لا یحنت۔“ ①

① تلقین قبر سے مراد ہے کہ انسان کو دفنانے کے بعد کوئی شیخ قبر کے باہر کھڑا ہو کر مردے کو مخاطب کر کے کہے کہ جب منکر نکیر تم سے یہ سوال کریں کہ تمہارا رب کون ہے تو کہنا میرا رب اللہ ہے..... الخ اس عمل کی بنیاد ایک انتہائی ضعیف حدیث پر رکھی گئی ہے کہ جسے طبرانی نے بروایت ابوامامہ الباہلی ذکر کیا ہے۔ (احادیث ضعیفہ: حدیث نمبر ۵۹۹، جلد دوم للشیخ الألبانی)

اس لیے معتبر اہل علم کا اس پر عمل نہیں رہا ہے۔ صاف ظاہر ہے کہ میت کا اپنا اعتقاد اور عمل اُسے صحیح جوابات سمجھائے گا نہ کہ باہر سے کسی کی تلقین!! اور وہ بھی مرنے کے بعد جب کہ اس دنیا کی زندگی سے تعلق ختم ہو چکا ہوتا ہے۔

”ہمارے اکثر مشائخ یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ مردہ نہیں سنتا اور وہ یہ اس آیت سے دلیل پکڑتے ہیں ”وما انت بمسمع من فی القبور“ اور اس لیے وہ کہتے ہیں کہ مردہ کو قبر میں تلقین کرنا نہیں چاہیے اور کہتے ہیں کہ اگر کوئی قسم کھائے کہ میں فلاں شخص سے کلام نہ کروں گا اور پھر اس نے مرنے کے بعد اُس نے مرنے کے بعد اُس سے کلام کیا تو وہ اپنی قسم کو توڑنے والا نہ ہوگا۔“

اور علامہ تفتازانی شرح مقاصد میں لکھتے ہیں:

”واما قوله تعالى ”وما انت بمسمع من فی القبور“ فتمثیل لحال الکفرة بحال الموتی ولا نزاع فی ان المیت لا یسمع.“
”اس آیت (کہ تم انہیں جو قبروں میں ہیں اُن کو نہیں سنا سکتے) میں کافروں کو مردوں کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے اور اس بات میں کسی کو اختلاف نہیں کہ مردہ نہیں سنتا۔“

اور امام رازی نہایت العقول میں تحریر فرماتے ہیں:

”والجواب عما تمسکوا به ثالثا من قوله تعالى: وما انت بمسمع من فی القبور، هو ان الغرض من سياق الآية تشبیہ الکفرة بالموتی ونحن نعرف بان الذین فی القبور لا یسمعون حتی ما یكونون موتی.“^①

”اس آیت میں کافروں کو مردوں کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے اور ہم جانتے ہیں کہ مردے نہیں سنتے جب تک کہ وہ مردے رہتے ہیں۔“

اور عینی شرح صحیح البخاری میں لکھتے ہیں:

① اس بات کی تائید سورہ نمل اور سورہ روم کی اس آیت سے بھی ہوتی ہے۔ ﴿إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى وَلَا تَسْمَعُ الصَّمَدُ الدُّعَاءَ﴾ ”تم مردوں کو نہیں سنا سکتے اور نہ ہی بہروں کو اپنی پکار سنا سکتے ہو، گویا جس طرح بہرہ نہیں سن سکتا اس طرح مردے بھی نہیں سن سکتے۔“

((قال ابن التین: لا معارضة بین حدیث ابن عمر والآیة لأنّ الموتی لا یسمعون بلا شک لکن اذا أراد الله سماع ما لیس من شأنه السماع لم یمنع لقوله: إنا عرضنا الأمانة..... لان الموتی لا یسمعون. ❶))

”ابن التین کہتے ہیں کہ حدیث ابن عمر (کہ قلب بدر میں دفنائے گئے کفار کو آنحضور ﷺ نے خطاب کیا اور پھر کہا کہ وہ یہ خطاب سن رہے تھے) اور اس آیت میں کوئی تعارض نہیں ہے اور وہ اس طرح کہ بلا شک مردے نہیں سنتے، لیکن اگر اللہ تعالیٰ کسی ایسی چیز کو سنانا چاہیں جو نہ سنتی ہو تو ایسا ممکن ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے امانت کو آسمانوں، زمینوں اور پہاڑوں پر پیش کیا۔ (آیت سورہ احزاب) ایسے ہی مردے بھی نہیں سنتے (لیکن اللہ نے سنوایا)۔“

اور حدیث السلام علیکم یا اهل القبور سے سماع ثابت نہیں ہوتا، اس لیے کہ خطاب کے لیے سماع کا ہونا ضروری نہیں۔ بسا اوقات ایسی شے کو خطاب کیا جاتا ہے کہ جس میں سماع کی صلاحیت ہی نہیں ہوتی، جیسے حضرت عمرؓ نے حجر اسود کو خطاب کیا اور فرمایا:

”إني اعلم انك حجر لا تنفع ولا تضر، لو لا قبلك رسول

❶ قلب بدر میں دفن کئے گئے کفار کے بارے میں حضرت ابن عمرؓ کی روایت یوں ہے: ”اطلع النبي على أهل القليب فقال أوجدتم ما وعدكم ربكم حقاً؟ فقليل له: أتدعو أمواتاً؟ قال ما أنتم بأسمع منهم ولكن لا يجيبون“ نبی کریم ﷺ نے گڑھے والے مردہ کفار پر جھانکتے ہوئے کہا کیا تم نے وہ سچا وعدہ پایا جو تمہارے رب نے تم سے کہا تھا؟ آپ سے پوچھا گیا کہ کیا آپ مردوں کو خطاب کر رہے ہیں تو آپ نے کہا: تم ان سے زیادہ نہیں سنتے لیکن وہ جواب نہیں دے سکتے۔“ (بخاری)

اور یہ الفاظ سنائے انہیں یہ سنانا بطور معجزہ تھا، جیسا کہ قتادہ (تابعی) سے مروی ہے کہ ان لوگوں کو اللہ نے زندہ کیا۔ احساس پشیمانی دلانے اور ان کی حسرتوں میں اضافہ کرنے کے لیے، یعنی عام قاعدہ یہی ہے کہ مردے نہیں سنتے۔ اسی لیے آنحضور ﷺ نے صحابہ کے سوال پر یہ نہیں کیا کہ تمہارا یہ اعتراض غلط ہے بلکہ اس بات کی طرف توجہ دلائی کہ اب وہ ایسی حالت میں ہیں کہ یہ الفاظ سن رہے ہیں، جیسا کہ ابن عمرؓ کی باقی روایت میں ہے:

”انهم لیستمعون الآن ما اقول“ کہ وہ اب سن رہے ہیں جو میں کہہ رہا ہوں۔“

اللہ ﷻ ما قبلتک . ①

”میں جانتا ہوں کہ تم ایک پتھر ہو، نہ نفع پہنچا سکتے ہو نہ نقصان، اگر رسول اللہ ﷺ نے تمہیں نہ چوما ہوتا تو میں بھی تمہیں نہ چومتا۔“

اگر اس مقام کی تحقیق زیادہ تفصیل کے ساتھ کی جائے تو کلام بہت طویل ہو جائے گا، لیکن مصنف کے لیے اسی قدر کفایت کرتا ہے اور اگر مؤلف کے لیے اتنی تحریر سے اطمینان نہ ہوگا تو ان شاء اللہ ہم پوری تفصیل سے بیان کریں گے اور ان کے دلائل کی دھجیاں اڑا دیں گے۔

واضح ہوا کہ علمائے احناف میں سے سوائے ملا علی قاری اور شیخ عبدالحق دہلوی کے کوئی اس عمل کا قائل نہیں۔ مؤلف رسالہ نے بھی انہی کے کلام سے استدلال کیا ہے۔ اب میں مؤلف سے دریافت کرتا ہوں کہ آپ کے نزدیک اُن کے سارے اقوال معتبر اور مستند ہیں یا بعض؟ اگر کل ہیں تو شیخ محی الدین عربی پر جو کہ اہل بدعت کے مستند ہیں تکفیر کا فتویٰ لگنا چاہیے کیونکہ ملا علی قاری نے اپنے رسالہ ”رد وحدة الوجود“ میں اُن کو کفر کی جانب منسوب کیا ہے بلکہ بعض مقام پر یہ لکھا ہے کہ ”هو انجس من اليهود والنصارى“ (وہ تو یہود اور نصاریٰ سے بھی زیادہ نجس ہے) اور تقلید شخصی کو بھی باطل کہنا چاہیے کیونکہ انہوں نے شرح ”عین العلم“ میں اس کا ابطال فرمایا ہے اور صاف لکھ دیا ہے:

”اعلم ان الله لم يكلف احدا ان يكون مالکيا او

شافعيا.....“ ②

”جان لو کہ اللہ تعالیٰ نے کسی کو اس بات کا مکلف قرار نہیں دیا کہ وہ مالکی یا شافعی بنے۔“

① نسائی ۵: ۲۲۷۔

② خود ائمہ کرام نے اس بات کی تصریح کر دی ہے کہ اگر صحیح حدیث مل جائے تو وہی ہمارا مذہب ہے۔ کسی بھی امام نے اپنی تقلید کرنے کا حکم نہیں دیا بلکہ اتباع سنت پر زور دیا ہے۔ وہ لوگ جو اپنی نسبت کسی ایک امام کی طرف کرتے ہیں وہ اگر کسی مسئلہ میں صحیح حدیث کو چھوڑ کر اپنے امام کی پیروی کریں گے وہ خود اپنے امام کی حکم عدویٰ کے سزاوار نہ ہوں گے۔

ایسے ہی جلال الدین سیوطی نے کتاب ”الرد علی من اخلد فی الارض“ میں تقلید معین کو باطل قرار دیا ہے اور اگر اُن کے بعض اقوال معتبر ہیں اور بعض نہیں ہیں تو ترجیح کی کیا وجہ ہے اور ابن حجر عسقلانی کی جانب جو منسوب کیا ہے یہ افتراء ہے۔ غالباً یہ ابن حجر کی اور عسقلانی میں اشتباہ واقع ہوا ہے۔

اور شاہ ولی اللہ صاحب کو اس عمل کا قائل ٹھہرایا ہوا ہے، وہ بھی جھوٹ معلوم ہوتا ہے کیونکہ شاہ صاحب حجۃ اللہ البالغہ کے باب ”الاعتصام بالکتاب والسنة“ میں لکھتے ہیں:

”الفرقة الناجية هم الآخذون فی العقيدة والعمل جميعاً بما عهد من الكتاب والسنة وجرى علیه جمهور الصحابة والتابعين وإن اختلفوا فيما بينهم فيما لم يشتهر فيه نص ولا ظهر من الصحابة اتفاق علیه استدلالاً منهم ببعض ما هنالك وتفسير المجملة وغير الناجية كل فرقة انتحلت عقيدة خلاف عقيدة السلف او عملاً دون اعمالهم.“^①

”فرقہ ناجیہ وہ لوگ ہیں جو عقیدہ اور عمل دونوں میں اُن چیزوں کو اخذ کرتے ہیں جو کتاب و سنت سے ثابت ہوں اور جس پر جمہور صحابہ اور تابعین کا عمل رہا ہو (اور اس میں وہ باتیں بھی شامل ہیں) جس میں اُن کا اختلاف ہوا اور وہ بھی ایسی چیز میں جس میں کوئی نص واضح نہ تھی اور نہ ہی اس میں صحابہ کا اتفاق رہا اور انہوں نے اس سلسلہ میں وارد (آثار) پر اپنے استدلال کی بنیاد رکھی، باقی

① فرقہ ناجیہ کی تعریف خود آنحضور ﷺ نے فرمادی: ”ما أنا علیه وأصحابی“ ”جس راستہ پر میں اور میرے صحابہ ہیں۔“ صحابہؓ میں اگر کسی بات پر اتفاق ہو تو وہ بمنزلہ اجماع ہے اور اُس سے عدول کرنا ناجائز ہے، لیکن اگر اُن میں اختلاف پایا جائے تو پھر اس قول کو لیا جائے جو قرآن اور سنت رسول سے زیادہ ہم آہنگ ہو یا جس پر کثیر صحابہ کا عمل ہو۔ جیسے حضرت ابن مسعود دورانِ رکوع تطہیق (ہاتھوں کو مٹھی بنا کر گھٹنوں کے درمیان رکھنا) کے قائل تھے لیکن باقی صحابہ گھٹنوں پر ہاتھ رکھتے تھے، اس لیے عبد اللہ بن مسعودؓ نے عمل کو نہیں لیا جائے گا جیسے حضرت عمر حج میں تمتع حج سے بعض مصالح کی بنا پر روکتے تھے لیکن باقی صحابہ بشمول عبد اللہ بن عمرؓ اُس کے قائل تھے۔

غیر ناجی وہ فرقے ہیں جنہوں نے عقیدہ سلف کے خلاف کوئی عقیدہ رکھا یا اُن کے عمل کے مخالف کوئی عمل کیا۔“

اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ جو عمل سلف سے منقول نہیں ہے وہ مردود ہے اور فاعل اُس کا جہنمی ہے اور اسی کے قریب تفہیمات میں بھی ایک مقام پر تحریر کیا ہے۔
”والحمد لله حمدا كثيرا على اختتامه وحسن انصرامه ،

هدى الله المبتدعين بافضاله وانعامه .“

مخفی نہ رہے کہ تحریر طُحا میں زیادہ تر عمل مولد سے تعرض کیا گیا ہے کیونکہ اہل بدعت راسی میں شور و شغب بہت کرتے ہیں۔ مؤلف انوار ساطعہ نے بھی اس کے اثبات میں بہت کچھ ہاتھ مارے ہیں لیکن وہ سب ہباءِ مشورا ہو گئے اور رسوم عرس و چہلم وغیرہ کے متعلق بحث نہیں کی گئی۔ اس کی دو وجہ ہیں: اوّل یہ کہ ہمارا قصہ ہے کہ ابطال رسوم میں مستقل رسالہ تحریر کریں اور اُس کے ضمن میں مؤلف کے خرافات کا بھی ردّ کریں۔

دوم یہ کہ صاف فہم و فراست اپنی دلائل سے جو کہ ابطال مولد میں لکھی گئی ہیں رسوم کا بھی ابطال کر سکتا ہے اور جس قدر تحریفات مؤلف انوار نے عبارات فقہاء و علماء میں پیش کی ہیں اُن کو ادنیٰ نظر سے ساقط کر سکتا ہے۔

تحریر ۲۰ شعبان ۱۴۱۵ھ

۲۱ جنوری ۱۹۹۵ء



ناشران کتب



دارالعلوم

رحمان مارکیٹ، غزنی سٹریٹ،

اردو بازار، لاہور